

# Ислам

Словарь  
атеиста



А  
Я

Политиздат

АБВГДЕЖЗИКЛМНОП

А  
Я  
Ислам  
Словарь  
атеиста



Ислам



# Словарь атеиста

Москва  
Издательство  
политической  
литературы  
1988

Под общей редакцией

доктора исторических наук *Пиотровского М. Б.*  
и кандидата исторических наук *Прозорова С. М.*

#### АВТОРЫ СЛОВАРЯ

*Авксентьев А. В., Акимушкин О. Ф., Акиниязов Г. Б., Алиев Р. Я., Басилов В. Н., Брушлинская О. Т., Дорошенко Е. А., Ермаков Д. В., Зайцев В. Н., Зевелев А. И., Ибрагимов Н. И., Ионова А. Т., Клочков В. В., Кныш А. Д., Кузнецова Н. А., Кушев В. В., Кямилев С. Х., Левин З. И., Лукоянов А. К., Магдеев М. С., Малашенко А. В., Малышева Д. Б., Меер М. С., Микаэлян Н. Р., Милославский Г. В., Милославская Т. П., Миррахимов М., Митрохин Л. Н., Наумкин В. В., Ниязи А. Ш., Нуруллаев А. А., Пиотровский М. Б., Полонская Л. Р., Пригарина Н. И., Прозоров С. М., Пруссакова Н. Г., Рашидов И. Ш., Резван Е. А., Романов И. Н., Сагадеев А. В., Степанянц М. Т., Стецкевич Т. А., Сюкияйнен Л. Р., Турсунов А., Умаров С. У., Усманов М. А., Филимонов Э. Г., Фролова Е. А., Шайдулина Л. И., Шарипова Р. М., Шукуров Ш.*

И  $\frac{0400000000-198}{079(02)-88}$  79—88

ISBN 5—250—00125—4

© ПОЛИТИЗДАТ, 1988 г.

## К ЧИТАТЕЛЯМ

Перед вами книга из серии тематических словарей, объединенных общим названием «Словарь атеиста». Все они предназначены для пропагандистов и агитаторов, ведущих атеистическую работу, распространяющих атеистические знания. Настоящее издание знакомит читателей с основным кругом понятий, относящихся к одной из трех (наряду с буддизмом и христианством) мировых религий — исламу. Оно предваряется вступительной статьей, в которой дана общая характеристика ислама как исторического явления. Словарь включает широкий круг терминов, характеризующих вероучение, культ, нравственные и правовые нормы ислама, раскрывающих вопросы, связанные с историей основных направлений этой широко распространенной в современном мире религии, критикой ислама выдающимися учеными, мыслителями, деятелями культуры.

Стремясь наиболее широко представить понятия, относящиеся к исламу, и вместе с тем сделать издание достаточно компактным, составители использовали принципы емкого лаконизма. Статьи написаны предельно сжато, но в них нашли отражение все наиболее существенные черты того или иного понятия, явления, события.

Подлинно научный подход к раскрытию вошедших в словарь терминов сочетается с популярностью и доходчивостью изложения, рассчитанного на широкий круг читателей.

Поскольку такого рода издание в атеистической литературе появляется практически впервые, а издательству предстоит продолжить выпуск серии тематических словарей для атеистов, оно будет признательно читателям за замечания и пожелания и постарается учесть их в дальнейшей работе.

«Ла илаха илля ллаху ва Мухаммадун расулу-л-лахи» — «Нет никакого божества, кроме Аллаха, и Мухаммед — посланник Аллаха». Такова краткая формула символа веры ислама, одной из трех мировых религий. Аллах — это имя единственного и единого бога, с точки зрения мусульман, сотворившего мир, небеса и землю, ангелов, демонов, людей, растения и животных. Он определяет все происходящее в мире, он приведет этот мир к концу. Воскресив мертвых, он призывает всех людей к своему суду. Грешники отправятся в геенну — джаханнам, а праведники обретут блаженство в райских садах — джанна.

Имя Аллах происходит от общесемитского корня, означающего божество. Ислам отчетливо сознает, что его бог тот же самый, что и у иудеев и у христиан. Однако, согласно мусульманским представлениям, они исказили как образ бога, так и его наставления людям. В частности, христиане нарушили принцип строгого единобожия, приняв концепцию троицы. Согласно мусульманской схеме мировой истории, Аллах постоянно избирал среди людей пророков, которым ниспосылались божественные откровения. Многие из них делали также и посланниками (расул) Аллаха, призванными нести эти откровения людям, проповедовать истинную веру. Главное в ней — строгое признание единства и единственности Аллаха, полный отказ от многобожия, даже от мысли о возможности существования рядом с Аллахом каких-либо других высших существ. 112-я сура Корана содержит формулировку этого принципа: «Во имя Аллаха милостивого, милосердного! Скажи: «Он — Аллах — един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был ему равным ни один!» С этим шли к людям все многочисленные пророки. Однако многие люди не верили им, более того — гнали и преследовали. Тогда следовало наказание от Аллаха — неверующие уничтожались. История человечества, таким образом, оказывалась чередованием пророков и губительных для народов катастроф. Если же люди и следовали за такими пророками, как Муса (Моисей) или Иса (Иисус), то вскоре искажали подлинное учение и отступали от единобожия.

Учение о пророчестве как основной форме посредничества между богом и человеком — одна из главных сторон мусульманского миропони-



мания. Признаваемые исламом пророки — это персонажи Ветхого и Нового завета (Адам, Ибрахим, Муса, Сулайман, Иса и т. д.), а также герои других ближневосточных преданий, в частности аравийских. Последний из пророков — Мухаммед, называемый «печатью пророков», как печать на документе, подтверждает и завершает все предыдущие божественные откровения людям.

Мухаммед, сын Абдаллаха, родился и жил в городе Мекке в Западной Аравии. Традиция обычно относит время рождения пророка примерно к 570 г. Жители Мекки занимались главным образом караванной торговлей, и Мухаммед смолodu принимал участие в торговых операциях и путешествиях. В частности, вел он и торговые дела богатой вдовы Хадиджи, которая стала потом его женой. В возрасте около 40 лет, примерно в 610 г., Мухаммеду стали являться видения: ангел, требовавший от него читать некую книгу, таинственные деревья и т. д. Мухаммед слышал обращенные к нему слова. С ним говорил, как ему казалось, бог — Аллах, или его слуга — ангел Джибрил (Джабраил), который объявил Мухаммеду, что Аллах избрал его своим посланником к людям и что он должен идти и проповедовать им единственность и могущество бога, бороться с многобожием, господствовавшим среди жителей Аравии.

В Аравии начала 7 в. люди поклонялись своим племенным и территориальным богам, которых действительно было великое множество. Арабы признавали реальность и своих, и чужих богов. Жили на Аравийском полуострове и сторонники единобожия — иудеи и христиане. Были и люди, отвергавшие поклонение идолам, но не присоединившиеся к какой-либо официальной религии. Однако язычество преобладало, одним из важных его центров и была Мекка. В центральной части города стояло знаменитое святилище — Кааба — прямоугольное здание, в один из углов которого вмазан «черный камень» — оплавившийся метеорит, считавшийся «волшебным» посланием людям с небес. Вокруг Каабы были расставлены идолы большинства аравийских божеств. Это привлекало в Мекку паломников из различных районов Аравии, что весьма способствовало процветанию мекканской торговли, в частности ежегодной ярмарки в Указе около Мекки. Выступит против многобожия означало выступить и против торговых интересов мекканской верхушки.

У нас нет оснований сомневаться в искренности ощущений Мухаммеда. Психические явления, когда человеку кажется, что с ним говорят приходящие извне, из потустороннего мира голоса, хорошо известны в истории разных религий. Часто именно так находят себе выход глубинные стремления и желания человека. Мухаммед сначала боялся, что сходит с ума, что становится юродивым-прорицателем. Однако жившие рядом с ним люди, знакомые с мировыми религиями, увидели в его «откровениях» нечто подобное тому, что переживал пророк иудеев Моисей, и помогли ему поверить в истинность собственной миссии. Мухаммед утвердился в мысли, что он действительно «пророк» и «посланник Аллаха». Вера в это стала важнейшим догматом для всех его сто-

ронников и их последователей. Она же стала главным предметом расхождений между исламом и другими монотеистическими религиями. Согласно мусульманской доктрине, истинно верующие — мусульмане, остальные — «неверные». Между ними находятся «люди писания» (ахль аль-китаб) — иудеи, христиане, сабии-мандеи и, частично, зороастрийцы. Они верят в того же бога, что и мусульмане, но верят неправильно. Первоначально Мухаммед полагал, что «люди писания» признают его пророческую миссию, но его надежды не оправдались.

Мухаммед начал проповедовать в Мекке. Он говорил о могуществе Аллаха, об ответственности человека перед своим создателем, о грядущем воскресении мертвых, о судном дне, о наказании в аду и воздаянии за доброе в раю. Его проповеди были «ниспосланы» Аллахом. Бог как бы говорил с людьми устами пророка. Речь эта была энергичной, ритмичной. Она была экстатически эмоциональной и полной образов, которые были одновременно просты и осязаемы и в то же время волшебны и таинственно страшны. Так началось провозглашение Корана, священного писания мусульман. Весь Коран состоит как бы из прямой речи Аллаха, обращенной через Мухаммеда к людям. По существу, это запись пророческих проповедей, которые, согласно мнению большинства ученых, дошли до нас в виде, довольно близком к первоначальному. Уже после смерти Мухаммеда, в середине 7 в., при халифе Османе (644—656 гг.) были собраны отдельные записи того, что говорил пророк; было записано то, что помнили наизусть его сподвижники. Собранный текст был признан каноническим. Он состоит из 114 глав, называемых сурами. Среди них различают суры мекканские, произнесенные в Мекке, и мединские, «ниспосланные» после переезда Мухаммеда в Медину. Темы и мотивы проповедей часто повторяются и варьируются, что объясняется как особенностями устной проповеди, так и результатами записи разных вариантов одного и того же текста.

За Мухаммедом последовали поначалу немногие, но его борьба с языческими богами стала внушать опасение верхушке мекканцев. Пророка и его сторонников стали преследовать. Часть из них была вынуждена даже бежать в Эфиопию. Самого пророка защищал его род хашим, а также глава хашимитов Абу Талиб, не веровавший в Аллаха, но свято чтивший законы родовых взаимопомощи. Проповеди, несмотря на нападки, продолжались. Мухаммед угрожал божьим судом, пытался убедить слушателей, что все, что они имеют, от жизни до имущества, даровано Аллахом. Он рассказывал о прежних пророках и о наказаниях, которые постигли тех, кто не верил пророкам. Все тщетно. Вражда к Мухаммеду росла, даже сородичи стали от него отступаться.

Тогда Мухаммед решил искать помощи вне родного города. К северу от Мекки находился крупный оазис Ясриб. Жившие там племена долго враждовали друг с другом и устали от этой вражды. В поисках путей к миру они и заключили союз с Мухаммедом, уже бывшим знаменитым по всей Аравии. Ясрибцы признали его пророком Аллаха и вру-

чили в его руки власть в городе. Своим авторитетом непредвзятого постороннего человека он призван был помочь разрешать все споры.

В 622 г. Мухаммед и его сподвижники переселились в Ясриб. От первого дня года этого переселения (араб. хиджра) мусульмане ведут свое летоисчисление. Вскоре Ясриб стали называть Мадинат ан-наби — Город пророка или, сокращенно, Мадина (Медина). В Медине оформились основные черты мусульманского вероучения, культа, ритуала. Там была основана первая мечеть, установлены правила молитвы, правила наследования и раздела добычи, правила внесения религиозного налога (закят) и милостыни (садака). Были объявлены запретными ростовщичество, потребление вина, азартные игры. Все эти правила тоже принимали форму откровений, ниспосылаемых Аллахом.

В Медине ислам окончательно выделился как самостоятельная религия. Он был объявлен единственным истинным единобожием, возрождением исконной и чистой веры Ибрахима (Авраама), «друга Аллаха», общего предка арабов и евреев. Главным святилищем признавалась мекканская Кааба, якобы построенная по воле Аллаха, как земной вариант вечного небесного святилища. Каабу предстояло очистить от языческой скверны.

Мухаммед развернул активную борьбу с мекканцами, мешая их караванной торговле. Были короткие стычки, были и большие сражения. В 624 г. небольшой отряд мусульман разгромил у колодцев Бадр большую группу мекканцев. В 625 г. мусульмане потерпели поражение у горы Оход, в 627 г. мекканцы безуспешно пытались ворваться в Медину. В 628 г. мусульманское войско двинулось к Мекке, но остановилось у Худайбии, где начались переговоры с мекканцами. В 629 г. мусульмане совершили паломничество к Каабе, а в 630 г. без сопротивления заняли Мекку, уничтожили языческих идолов и запретили паломничество всем немусульманам. Власти Мухаммеда довольно быстро подчинились крупные оазисы Северной и Западной Аравии, большинство аравийских племен. Ислам торжествовал по всему полуострову, а Мухаммед думал о том, как расширить его влияние и далее. Однако в 632 г. он умер.

После него общину мусульман возглавили избранные верующими «заместители» — халифы — Абу Бекр, Омар, Осман, Али. При них исламу были подчинены Египет, Северная Африка, Сирия, Ирак, Иран. С 661 г. верховная власть перешла к династии Омейядов, знатных мекканцев, сделавших своей столицей Дамаск. Они продолжили завоевания. Мусульманское государство — Халифат простиралось от Китая до юга Франции. Многочисленные народы, обладатели своеобразных древних культур, первоначально просто подчинились завоевателям, а затем, в большинстве своем, приняли ислам. Все они участвовали в создании новой, общей для них культуры, называемой обычно мусульманской, а также мусульманских социально-политических традиций. Ислам был общей идейной основой культуры и общественного устройства, он пронизывал все сферы жизни, определял ее особенности. Ислам во многом



изменил ход социальной и культурной истории Ближнего и Среднего Востока, определил те формы, в которых сложились там феодальное общество и средневековая культура.

Появление ислама стало событием мировой истории. Ислам оказался идеологическим выражением многих глубинных процессов, происходивших в обществе. Он сумел аккумулировать те процессы, которые происходили не только в Аравии, но и по всему Ближнему Востоку, и дал толчок их развитию, дал людям новые ценностные ориентиры, новые надежды, а господствующему слою — новое идейное оружие для сохранения своей власти.

Рождение ислама в Аравии было вызвано как общеисторическими причинами и потребностями, так и реальным ходом духовной и социальной истории Аравийского полуострова. В это время здесь происходила смена эпох. Распались древние государства, ослабла традиционная транзитная торговля, появились новые социальные слои, рушились многие устоявшиеся связи. В городах полуострова встречались и взаимодействовали элементы различного социального и культурного наследия, свои, аравийские, и пришлые — из Египта, Сирии, Ирака, Ирана. Взаимодействовали и различные религиозные течения. Монотеистические представления рождались и под влиянием иудаизма и христианства, и из логики внутреннего развития местных культов. Идей, сходные с основными мыслями Корана, проповедовали разные люди в разных местах Аравии.

Однако только Мухаммед сумел превратить смутные идеи в доктрину, увлекшую людей. Он сумел создать общину верующих, организовать ее, дать ей цели, совмещавшие духовные и материальные устремления. Мухаммед подчинил своей общине всю Аравию и указал пути дальнейшего расширения и развития. Он оставил после себя священное писание — Коран, традиции организации государственности, традиции решительной борьбы за расширение сферы влияния своей веры. Ислам объясняет все эти успехи волей и выбором Аллаха. Историческая наука видит здесь классический образец сочетания объективных обстоятельств и потребностей общества с деятельностью выдающейся исторической личности, без которой реализация объективных потенций общественного и культурного развития невозможна.

Начальный ислам, то самое учение, которое воплощено в Коране и в части хадисов (преданиях о словах и делах Мухаммеда), привлекал людей перспективой изменений, простотой единобожия, экстазичностью проповеди, сознанием того, что их религия является последним откровением бога, обещанием за земные несправедливости и муки блаженства в потустороннем мире. Поэтому за Мухаммедом пошли многие обиженные и обделенные. Вне Аравии люди, угнетенные социально, этнически или религиозно, не сопротивлялись мусульманскому завоеванию. Вместе с тем ислам достаточно рано стал использоваться правящим слоем общества для сохранения своей власти и господства.



Однако начальный ислам не мог удовлетворить все идейные и социальные потребности классового общества и огромного государства, которым стал Халифат. Нелегко было ему противостоять развитым религиозным системам, распространенным в покоренных странах. Все это вынуждало ислам развивать и свою догматику и свои институты, приспосабливаясь к потребностям средневекового общества.

Развитие ислама шло по пути углубления понимания важных проблем и идей, которые в Коране обсуждались или упоминались зачастую лишь кратко или метафорично. В мусульманском государстве, однако, многие из таких проблем приобрели большое богословское и политическое значение. Соответственно они требовали и более точных и развернутых решений. Среди этих проблем были: природа Аллаха, соотношение его сути и свойств, предопределение и свобода воли, соотношение божественной и земной власти, взаимоотношение светского и духовного в политической жизни и в быту.

Одним из главных направлений в развитии ислама было толкование Корана, которым занималась специальная богословская дисциплина — тафсир. Огромное внимание уделялось сбору хадисов — преданий о поступках и высказываниях пророка. Они составили сунну — пример и образец, которому должны были следовать каждый мусульманин и община мусульман в целом. В 9—10 вв. сложились основные сборники хадисов, признаваемые в суннитском исламе наиболее авторитетными и достоверными. Именно хадисы, среди которых было много написанных или переписанных уже после смерти Мухаммеда, служили для развития, толкования и уточнения многих беглых или противоречивых указаний Корана.

Коран и сунна (хадисы) стали основой для решения всех практических и теоретических проблем, встававших перед мусульманской общиной. Опираясь на них, получили свое развитие фикх — «мусульманское право», находившее решение тех или иных правовых вопросов в священных источниках, и шариат — набор правил, регулирующих все стороны жизни мусульман. В 8—10 вв. сложились основные мазхабы — толки суннитского фикха. Развитие исламской религиозной системы шло также в рамках собственно богословия — калама и, частично, в трудах философов. Наконец, своеобразные черты исламское вероучение приобрело в трудах и в практике мусульманских мистиков — суфиев. Таким образом, возникшее к 9—11 вв. сложное взаимопереплетение различных школ и учений хадисоведения, права, богословия, философии и мистики составило идейную основу ислама как развитой религиозно-социальной системы.

Преобладающее внимание основателя ислама к правовым и ритуальным вопросам, к религиозной практике общины оказало решающее влияние на характер исламского вероучения, на преимущественное развитие права по отношению к догматике. И характерно, что в основе первого крупного раскола в общине оказалась проблема верховной

власти — проблема скорее религиозно-политическая и государственно-правовая, чем богословская. Со временем политические разногласия в общине облеклись в форму богословских споров, приведших к образованию различных религиозно-правовых школ и возникновению многочисленных догматических расхождений между ними. Будучи следствием внутреннего развития мусульманского общества, эти споры в то же время находились под большим влиянием христианских богословов (в частности, Иоанна Дамаскина).

В силу изначальной неразделенности в исламе религии и права, порожденной теократическим характером правления Мухаммеда, вопросами вероучения и догматики занимались «люди религии» — факихи, знатоки «религиозных наук» (Корана, хадисов, экзегетики). Именно они формировали общественное мнение по религиозным вопросам. Отсутствие в исламе религиозного учреждения (подобного церкви в христианстве с ее вселенскими соборами), решения которого по религиозным вопросам имели бы силу закона, и неопределенность основных источников исламского вероучения — Корана и сунны — предопределили разномыслие в исламе в этих вопросах. В результате ислам не создал единой богословской концепции, которая стала бы общепризнанной в мусульманском мире. Неконституированный характер исламского богословия, отсутствие общепризнанных критериев в определении «истинности» того или иного положения порождали многочисленные споры среди мусульман не только по частным вопросам вероучения, но и по основополагающим, таким, как понятия веры, единобожия, сущности бога и т. д.

Уже три десятилетия спустя после смерти Мухаммеда мусульманская община раскололась на три неравные части — суннитов, шиитов и хариджитов. В основе этого раскола лежали различные представления о природе верховной власти, оформившиеся со временем в самостоятельные доктрины власти. Учение о верховной власти стало одним из пяти основных догматов ислама, однако истолкование этого догмата было различным не только между этими тремя категориями мусульман, но также и внутри них. Крайние позиции в понимании сущности верховной власти заняли хариджиты — сторонники безусловной выборности главы общины, независимо от его происхождения, и шииты — сторонники имамата в роду Али как божественного предопределения. Промежуточную позицию заняли сунниты, ограничивавшие выборность халифа формальным согласием общины (иджма) и принадлежностью его к роду хашимитов.

Проблема верховной власти на протяжении веков имела актуальный и острый характер не только в силу политических амбиций соперничавших группировок и общин, но и потому, что в глазах верующих законность и праведность правления служили гарантом праведности их пути, и наоборот. Борьба с «незаконными» и «неправедными» правителями стала идейным лозунгом хариджитского и шиитского движений.

Но если хариджитское движение, быстро распавшееся на группировки и общины, через несколько веков практически утратило свое влияние (хотя хариджитские тенденции до сих пор сохраняются в политической жизни некоторых мусульманских стран), то шиитское движение, несмотря на то, что оно тоже распалось на различные течения — «умеренное» (имамиты, зейдиты) и «крайнее» (исмаилиты), и сегодня не утратило религиозно-политического влияния в странах мусульманского Востока. Шииты также не создали единой доктрины верховной власти, но их различные ветви в разное время и в разных частях мусульманского мира создавали свои государства — имаматы, реализуя на практике свои религиозно-политические доктрины. С 16 в. шиитский ислам имамитского толка стал государственным вероисповеданием в Иране. В наше время обновленную доктрину имамата попытались реализовать религиозные авторитеты имамитов в Иране. Значительную политическую активность проявляют и современные «крайние» шииты (в частности, в Ливане).

По мере политического размежевания шиитов шло их обособление и по линии догматики. Имамиты, зейдиты, исмаилиты создали свои религиозно-правовые школы, которые отличаются не только от суннитских, но и друг от друга.

Одной из центральных проблем теории и практики ислама с конца 7 в. стала проблема веры (иман). Религиозно-политическая и социальная значимость представлений о вере была обусловлена тем, что правильность жизненного пути, дающая мусульманину надежду на блаженство в грядущей жизни — раю, конечной цели его бытия, определялась его приверженностью «истинной» вере, «правоверию». Отход же от «правоверия» — «заблуждение» — рассматривался как неправильность пути, ведущая к страданиям в будущей жизни — в аду. Отсюда острота и напряженность борьбы за право принадлежать к «людям сунны и согласия», единственной общине мусульман, которой, согласно суннитской традиции, устами пророка предсказано спасение. Для шиитов же гарантом «истинности» веры является законный имам из рода Али.

С проблемой «правоверия» было тесно связано формирование других догматов ислама — учения о божественном предопределении, о сущности и атрибутах Аллаха, о природе Корана и т. д.

С конца 7 в. мусульман занимает проблема соотношения божественной власти и свободы человеческой воли. Противоречивость Корана в этом важном вопросе предопределила радикальные расхождения среди мусульман, приведшие к их разделению на сторонников безусловного божественного предопределения и сторонников свободы человека в выборе своих поступков и ответственности за них. Сторонниками свободы воли выступили мутазилиты, усмотревшие противоречие между указанием в Коране на то, что все в мире происходит только по воле Аллаха, и обещанием воздаяния человеку за его поступки. В начале 10 в. это противоречие попытались устранить ашариты, выработавшие компромиссное учение о касбе, согласно которому Аллах признается творцом

всего сущего, но человек как бы «приобретает» свои поступки и в силу этого несет за них ответственность. Эта проблема имела не только богословское, но и политическое значение, поскольку она касалась социальной практики человека, в том числе его отношения к властям. Ашаритская концепция не устранила противоречивости и двойственности коранических представлений, которые и в современном исламе остаются определяющими.

Серьезные разногласия среди мусульман вызвали споры о сущности и атрибутах Аллаха. Непосредственное влияние на направление этих споров оказали христианские богословы. Основание для разномыслия в этом вопросе давал сам Коран, в котором об Аллахе говорится в антропоморфистских выражениях (он слышит, видит, восседает и т. д.). Сторонники традиционалистского ислама настаивали на буквальном понимании подобных выражений, избегая всяких рассуждений на эту тему. Уподобление бога человеку и обожествление человека (в первую очередь имамов) проповедовали различные группы «крайних» шиитов. Противоположную позицию заняли мутазилиты, усмотревшие в уподоблении бога человеку искажение основополагающего принципа ислама — единобожия (таухид) и потому отрицавшие наличие у бога атрибутов, порожденных человеческими представлениями. Внутри этих основных течений существовало множество различных мнений, сторонники которых проповедовали самые разные представления о сущности и атрибутах Аллаха. Взаимные обвинения в антропоморфизме или в отрицании божественных атрибутов, ведущем, по мнению оппонентов, к отрицанию самого бога, были неотъемлемой частью богословских споров и полемической литературы мусульманского средневековья. Идейные разногласия в этом вопросе продолжают и в современном мусульманском богословии.

Весьма резкие формы приняли в исламе споры о природе Корана. На рубеже 7—8 вв. сложилось два основных представления о Коране: сторонники одного отстаивали идею предвечности Корана, другого — признали его сотворенность во времени. В рамках этих двух концепций развивались различные учения. Шииты вообще ставят под сомнение данный текст Корана, утверждая, что подлинный список хранится у «скрытого» имама, с появлением которого люди узнают истинную веру.

Идейные расхождения привели к образованию различных религиозно-правовых школ, толков, учений в исламе. К середине 8 в. сложилось по крайней мере пять основных религиозно-политических направлений. Это — шииты, хариджиты, мутазилиты, мурджииты и сунниты («люди сунны и согласия»). В свою очередь, каждое из этих направлений подразделялось на группировки, школы, общины, соперничество между которыми проходило одновременно в нескольких плоскостях.

Характерной чертой духовной жизни средневекового мусульманского общества, в первую очередь, конечно, города, было участие широких слоев населения (ремесленники, торговцы, служащие и т. д.) в обсужде-



нии религиозно-политических и богословских проблем. Диспуты на религиозные темы регулярно проходили не только в духовных центрах мусульман (мечети, медресе), но и в общественных местах (базары), в резиденциях местных и центральных правителей, в частных домах. Халифы, везиры и другие высокопоставленные чины устраивали собрания (меджлисы), на которые приглашались не только мусульманские богословы разных школ, но и последователи других вер (христиане, иудеи, зороастрийцы). Это способствовало дальнейшему проникновению в ислам идей и представлений, несвойственных первоначальному исламу. С другой стороны, участие в этих диспутах-собраниях широких слоев населения вело к распространению в народе богословских знаний, к интеграции идей и представлений «народного» ислама (в том числе народов, обращенных в ислам) в «теоретический» ислам, к диалектическому взаимодействию между ними.

Эффективной формой распространения богословских знаний были также проповеди, которые регулярно читались в мечетях, медресе, на базарах. Широкому распространению суфизма способствовали проповеди суфиев. Большое влияние на массы оказывали шиитские миссионеры, особенно исмаилитские.

Идейные разногласия в исламе порождались не только религиозными представлениями или амбициозными притязаниями мусульманских богословов, но и идеологическим влиянием соседних народов. Это выражалось в усвоении исламом чуждых ему идей и, особенно широко, бытовых представлений, обычаев, культов (прежде всего культа святых, с которым вел борьбу «официальный» ислам). Отсюда возникла проблема «традиция — новация», пронизывающая всю историю ислама вплоть до современности. Сторонники первоначального ислама, последователи образа действий и идей Мухаммеда, претендуя на роль хранителей «правоведения» и опираясь только на Коран и сунну, вели активную борьбу против всякого рода «недозволенных» новшеств.

Наиболее последовательно и жестко эту линию проводили ханбалиты. По существу, на протяжении всего средневековья ханбалиты выступали против «рационализации» ислама, вели борьбу за возвращение к чистоте первоначального ислама, за единство мусульманского мира на основе традиционализма. С 10 в. на роль поборников традиционалистского ислама стали претендовать ашариты, внедрившие в ислам рационалистические методы доказательства веры и создавшие первую в суннитском исламе богословскую систему. Однако учение ашаритов встретило активное противодействие со стороны традиционалистов — ханбалитов. На рубеже 13—14 вв. наиболее заметной фигурой в лагере суннитов-традиционалистов был ханбалитский богослов Ибн Таймийя, стремившийся очистить ислам от «нововведений». В 19 в. ханбалитские принципы пытались реализовать ваххабиты. В наше время идеи традиционализма иными средствами отстаивают различные течения экстремистов.

Традиционалистскому исламу на разных этапах его истории противостояли различные рационалистические течения — от сторонников «недозволенных» новшеств (в первую очередь мутазилитов) раннего средневековья до «модернистов» («реформистов», «новаторов») в современном мусульманском мире.

Схожая ситуация сложилась и в шиитском исламе, где «традиционалисты» (ахбариты) на протяжении веков (вплоть до наших дней) вели с переменным успехом борьбу против «рационалистов» (усулитов).

Вопросы богословия не были юрисдикцией халифов, тем не менее время от времени они пытались вмешиваться в узаконение тех или иных богословских учений. При этом фактическое разномыслие в исламе давало халифам возможность выбирать соответствующее времени или умонастроениям учение. В этом отношении характерны действия халифов аль-Мамуна (813—833) и аль-Кадира (991—1031), свидетельствующие об относительности понятий «правоверие» и «заблуждение». Первый, находясь под влиянием мутазилитов и созданного ими первого в исламе богословского учения, попытался в законодательном порядке ввести единую, обязательную для всех систему вероисповедания, включавшую в себя элементы богословского учения рационалистов-мутазилитов. Второй же наоборот пытался узаконить учение традиционалистов, провозгласив его «правоверием», отклонение от которого (это касалось в первую очередь мутазилитов) рассматривалось как «неверие», подлежащее наказанию. Ни то, ни другое учение не стало общепризнанным.

Одновременно с идейными расхождениями в исламе шел процесс его разделения на «теоретический» и «практический», или «бытовой», ислам. Эти два аспекта ислама развивались в диалектической связи с тенденцией к размежеванию. В повседневной жизни практические предписания ислама выступали на передний план, местные особенности религиозной практики порой отличались от предписаний, изложенных в трудах «правоверных» богословов.

Другая сторона этого процесса — разделение ислама на ислам для «избранных» и ислам для «непосвященных». Наиболее отчетливо это разделение проявилось в шиитском исламе, в первую очередь в исмаилизме, а также в суфизме, где «доктринальный» суфизм приобрел элитарный характер, недоступный рядовым суфиям-практикам.

Полтора столетия — с начала 19 в. до второй половины 20 в. — явились важным переломным этапом в исторической эволюции ислама. Изменения в социально-экономических структурах стран Востока, становление национальной буржуазии, развитие национально-освободительного движения, распространение идей марксизма-ленинизма — все это не могло не повлечь за собой перемен как во взглядах на роль ислама в обществе, так и в отношении самого ислама к новым реалиям в общественном бытии.

Процесс адаптации религиозно-философских и правовых норм ислама к новым историческим условиям, начавшийся в середине 19 в. и

продолжающийся поныне, многие исследователи обозначают термином «мусульманская реформация», хотя он принципиально отличен от реформации христианской. Отличие это заключается в том, что, во-первых, эти процессы происходили в различные эпохи, в различных конкретно-исторических условиях; во-вторых, мусульманская реформация выражалась прежде всего в пересмотре (или попытке пересмотра) религиозных мотиваций различных аспектов светской жизни и лишь в незначительной мере затрагивала собственно богословские вопросы; в-третьих, отсутствие в исламе института церкви и духовенства, аналогичных христианским, наложило весьма существенный отпечаток на характер реформ в исламе.

Существенные изменения претерпела мусульманская судебная система, сложившаяся в средневековье (происходило постепенное ограничение юрисдикции шариатских судов), и, в определенной мере, сама система мусульманского права: осуществляется кодификация норм мусульманского права. В ряде стран вводятся уголовные кодексы и другие правовые документы, не входящие в шариат.

Потребности социально-экономического развития поставили мусульманских богословов и правоведов перед необходимостью нового осмысления целого ряда традиционных положений ислама. Это отразилось, в частности, в полемике по поводу о допустимости (или «греховности») создания в мусульманских странах банковской системы. Расширение капиталистического предпринимательства повлекло за собой не только пересмотр шариатских положений, но и возрождение некоторых традиционных принципов, имевших широкое распространение в мусульманском средневековье, как, например, мушарака (принцип торгового сотрудничества). С другой стороны, новые по содержанию явления нередко стали восприниматься как продолжение и развитие мусульманской традиции. Так, коммерческие объединения (торговые дома и финансовые предприятия исмаилитов), действовавшие в различных частях мусульманского мира на религиозно-общинной основе как продолжение средневековой традиции создания мусульманских торговых домов, по сути своей имели уже капиталистический или полукapиталистический характер.

Важнейшую роль сыграли изменения, происходившие в сфере общественного сознания. Это касается прежде всего процесса становления национального самосознания. Параллельно с панисламизмом, направленным на объединение всех мусульман в единую общность на конфессиональной основе, стал развиваться и мусульманский национализм, сторонники которого выступали за сепаратизм отдельных мусульманских общин, обособление их от представителей других конфессий. Мусульманские религиозно-националистические идеи имели объективно двойственный характер: с одной стороны, они на определенном этапе способствовали развитию национально-освободительного движения, а с другой — в конечном счете оказывались орудием в руках наиболее реакционных сил.

В целом печать национализма в той или иной мере лежала почти на всех направлениях мусульманской общественной мысли этого периода.

Религиозно-обновленческие процессы в исламе в конце 19 — начале 20 в. были связаны прежде всего с задачами освоения научно-технических достижений Запада, с одной стороны, и сохранения (и возрождения) традиционных культурных и духовных ценностей — с другой. В этом русле определились два основных направления — реформаторско-обновленческое и традиционалистское. Представители первого высказывались за модернизацию установлений ислама, тормозивших процесс внедрения достижений Запада, второго — выступали за возрождение норм и ценностей раннего ислама, противясь нововведениям западного образца.

По мере развития национального самосознания и национально-освободительного движения все более отчетливо стала проявляться политизация ислама, выражавшаяся в широком использовании исламских лозунгов в политической борьбе. Религиозно-политические движения, возникшие в шиитской среде (например, бабизм), развивались в направлении формирования сектантских образований, в суннитском же исламе они в большинстве своем не сопровождались пересмотром положений догматики. Участники антиколониальных выступлений нередко обращались к мессианским идеям, объявляли своих лидеров махди. В 19 в. активное участие в политической борьбе стали принимать суфийские братства. На базе некоторых из них возникли новые исламские религиозно-политические движения, такие, как движение сенуситов в Северной Африке или тесно связанное с братством кадирия антиколониальное движение в Алжире в середине 19 в. под руководством Абд аль-Кадира.

К началу 20 в. особый размах во всем мусульманском мире приобретает движение за реформацию ислама, представители которого выступают в острую полемику как с мусульманскими традиционалистами, так и со сторонниками светских концепций общественной мысли. Одновременно начинает складываться и международное исламское движение, основанное на принципах исламской солидарности.

Качественно новый этап в истории ислама — вторая половина 20 в. Освобождение мусульманских народов от колониальной зависимости, создание мировой системы социализма, углубление кризисных явлений в капиталистическом мире поставили принципиально новые проблемы перед представителями исламской общественной мысли. Широко развернулась борьба вокруг выбора пути развития освободившимися странами, в ходе которой появились многочисленные концепции так называемого «третьего пути», отличного как от капиталистического, так и от социалистического. Апеллируя к традиционным ценностям ислама, представители мусульманской общественной мысли, среди которых как религиозные, так и светские деятели, выдвигают тезис об исламском пути развития как единственно приемлемом для стран распространения ислама. На



его основе создаются концепции исламского государства, исламского правления, исламской экономики, исламского социализма и т. д., нередко существенно отличающиеся друг от друга в трактовках тех или иных вопросов, но имеющие общую социальную природу — либо буржуазную, либо мелкобуржуазную.

Концепции исламского государства подразумевают воплощение в современных условиях традиционной исламской модели политической организации общества, в котором в той или иной форме должны сочетаться светская и духовная власть (при признании Аллаха в качестве единственного ее источника), осуществляться принципы «справедливого» распределения доходов, регулирования экономики в соответствии с предписаниями шариата и т. д. В целом эти концепции представляют собой модернизацию политической и социально-экономической доктрин классического ислама с учетом специфики развития той или иной страны. Мероприятия по их реализации и пропаганде, носящие название «исламизация», осуществляются как «сверху» — путем законодательного введения тех или иных норм (например, введение в Пакистане ушра и закята, исламизации банковской системы, или провозглашение в Иране исламского правления), так и «снизу» — в результате давления религиозно-политических организаций, среди которых наибольшую активность в этом направлении проявляют братья-мусульмане.

С самого начала своего существования ислам и в теории, и на практике охватывал своими установлениями все сферы жизни человека. По мере развития его богословских и политических концепций и их внедрения в сознание широких масс это проникновение в жизнь становилось все глубже и глубже. Со времен развитого средневековья об исламе можно говорить как об образе жизни практически всего населения на территориях его распространения. Проникновение как бы во все «поры» общества стало новым, следующим этапом в развитии ислама. Именно это и придало ему необыкновенную живучесть и устойчивость, сохранившиеся и по сей день.

Мусульмане живут в странах с различными географическими, социальными и культурными условиями. В каждой из них ислам имеет свои особенности, однако они относительно незначительны по сравнению с единством общих представлений, обычаев и мелких правил быта, которые реально объединяют всех мусульман в «уммат аль-ислам» — «общину ислама». Мусульманин — понятие широкое. Зачастую даже неверующий причисляет себя к мусульманам, чтобы подчеркнуть свою традиционную культуру, свою историческую принадлежность к наследию собственного народа.

Всякий мусульманин знает хоть несколько арабских фраз (главным образом из Корана), из которых состоят мусульманские молитвы. Их часто повторяют в быту как благочестивые восклицания. Они постоянно

встречаются в арабской вязи надписей на памятниках архитектуры, в прикладном искусстве и т. д. Среди этих выражений мусульманский символ веры, а также формулы: «Аллаху акбар» — «Аллах самый великий», «Ал-Мульк ли-л-ллах» — «Царство принадлежит Аллаху» и т. д. В исламе постоянное поминание Аллаха и его имен считается благочестивым делом.

Каждый мусульманин знает и пять «столпов» ислама. Первый — вера в то, что Аллах — единственное божество и что Мухаммед его пророк и посланник (шахада). Второй — обязательная молитва (саят). Третий — пост (саум). Мусульманский пост заключается в воздержании от пищи, питья и удовольствий. Главным и обязательным для всех, кроме малых детей, больных, путешествующих и некоторых других, является пост в месяце рамадан; кроме того, существуют еще даты, в которые поститься желательно. Конец месяца рамадан и соответственно месячного поста отмечается праздником разговенья — ид аль-фитр, вторым по значению праздником в исламе (после ид аль-адха).

Кроме ограничений, связанных с постом, в исламе существует большое количество запретов, регулирующих различные стороны жизни мусульманина. Мусульманину запрещено пить алкогольные напитки, есть свинину, играть в азартные игры. Ислам запрещает ростовщичество — риба.

Четвертой обязанностью каждого мусульманина (с оговоркой, если у него есть к тому физические и материальные возможности) является хаджж — паломничество в Мекку, к Каабе и другим святым местам. Хаджж завершается праздником ид аль-адха (курбан-байрам), во время которого в память о жертве, принесенной Ибрахимом Аллаху, режут жертвенных животных.

Пятым «столпом» ислама является закят — обязательный налог на имущество и доходы, который идет на нужды общины и распределяется среди бедных и малоимущих. Кроме того, каждому мусульманину предписывается еще и садака — добровольные пожертвования и милостыня. На самом деле все эти социально-экономические регуляторы справедливости внутри общины уже с самого начала были благими пожеланиями. Закят быстро стал обычным государственным налогом, садака шла на нужды религиозного культа.

Иногда к «столпам» ислама причисляют джихад — полную отдачу мусульманином своих сил, возможностей, времени и, если надо, жизни для торжества своей религии.

Каждый мусульманин знает несколько фраз из священной книги ислама — Корана, хотя многие значения этих фраз не понимают. Коран произносился и записан по-арабски. В ритуальных целях он используется только в арабском оригинале. Для мусульман Коран — прямая речь Аллаха. В нем и простые мусульмане, и богословы ищут ответы на вопросы, которые ставит перед ними общественная и частная жизнь.

Ислам — очень широкая по охвату система социального регулиро-

вания. Почти все стороны жизни мусульманина считаются религиозно значимыми. Заключение брака совершается в присутствии духовных лиц, ими фиксируется и закрепляется чтением Корана. Развод для мужчины-мусульманина относительно прост, для женщины сложен, но тоже возможен. Ислам разрешает мужчине иметь до четырех жен, если он в состоянии их содержать. В настоящее время многоженство встречается относительно редко. Во время похорон тоже читаются определенные суры Корана. Хоронят обычно в день кончины, тело кладут в могилу завернутым в саван, без гроба, лицом к Мекке.

Мужчины-мусульмане должны ходить с покрытой головой. Для этого служат разные шапочки типа тюбетейки, а также чалма — шарф, особо повязанный вокруг головы. Женщины должны закрывать тело и лицо от взглядов посторонних мужчин. Обычным атрибутом благочестивого мусульманина являются четки из 99 или 33 бусин, служащие для счета славословий Аллаху. Много других обычаев и традиций, не являющихся чисто исламскими по происхождению, тем не менее воспринимаются как часть ислама.

Современный ислам — вторая по численности последователей (после христианства) мировая религия. По приблизительным подсчетам, общая численность мусульман на земном шаре достигает 800 млн человек (около 80% из них сунниты), из которых более двух третей живет в зарубежной Азии, составляя свыше 20% населения этой части планеты, почти 30% — в Африке (49% населения континента). Из более чем 120 стран мира, в которых существуют мусульманские общины, в 35 мусульмане составляют большинство населения: свыше 80% населения во всех странах Северной Африки, Западной Азии (за исключением Кипра, Ливана, Израиля), в Сенегале, Гамбии, Нигере, Сомали, Афганистане, Пакистане, Бангладеш, Индонезии и некоторых других; в ряде стран последователей ислама насчитывается от половины до 80% жителей (Гвинея, Мали, Ливан, Чад, Судан), в Малайзии и Нигерии — почти половина, в некоторых странах они составляют влиятельное меньшинство (Гвинея-Бисау, Камерун, Буркина Фасо, Сьерра-Леоне и др.). Наиболее крупные по абсолютной численности мусульманские общины в Индонезии, Индии, Пакистане и Бангладеш; значительное число мусульман проживает в Китае, Таиланде, Эфиопии, Танзании, на Кипре, в некоторых странах Европы (Югославия, Албания, Великобритания, ФРГ, Франция и др.), Америки (США, Канада, Аргентина, Бразилия, Гайана, Суринам, Тринидад и Тобаго), в Австралии, на островах Фиджи.

В 28 афро-азиатских государствах ислам признан государственной (или официальной) религией. Это Египет, Кувейт, Саудовская Аравия, Иран, Пакистан и др. В некоторых странах слово «исламский» включено в их официальное название: Исламская Республика Иран, Исламская Республика Пакистан, Исламская Республика Мавритания и т. д.

Во многих странах распространения ислама действуют мусульманские партии, играющие нередко важную роль в политике, например Пар-

тия исламской республики в Иране, Партия единства и развития в Индонезии, Панмалайская исламская партия в Малайзии, Джамаат-и ислами в Индии и Пакистане.

В ряде стран существуют религиозно-политические организации, находящиеся вне закона, такие, например, как братья-мусульмане, функционируют многочисленные религиозные учебные заведения (коранические школы, медресе, мусульманские университеты), исламские общества, миссионерские организации, коммерческие предприятия (исламские банки, страховые компании).

Все сказанное дает основание утверждать, что ислам как идеологическая система исторически формировался и ныне продолжает функционировать в борьбе идей и мнений. Осознание этого факта поможет избежать односторонности и субъективности в оценке ислама как исторического явления.

*Г. В. Милославский*

*М. Б. Пиотровский*

*С. М. Прозоров*





**АББАСИДЫ** — династия араб. халифов в 750—1258. Они являлись потомками Аббаса, дяди пророка Мухаммеда, принадлежавшего к мекканскому роду хашим (хашимиты). Используя шиит. движение, направленное против *Омейядов*, и восстание Абу Муслима в вост. областях Халифата, А. в 749 захватили Юж. Ирак, а затем и власть в Халифате, объявив себя *халифами*. Столица Халифата была перенесена из г. Дамаска (Сирия) сначала в г. Анбар, затем — в г. Багдад (Ирак). К 10 в. А. постепенно утратили политич. власть над значит. частью владений, а в 1258 Багдадский халифат А. был разгромлен монголами. В 1261 егип. султан Бейбарс для придания религ. авторитета своей власти пригласил в Каир одного из уцелевших А. (его родство с багдадскими халифами точно не установлено), провозгласив его халифом; в Египте, однако, А. уже не имели реальной власти. В нач. 16 в. осман. султан Селим I перевез в Стамбул последнего халифа Мутаваккила, к-рый, согласно поздней легенде, якобы передал осман. султанам свои права на Халифат. Правление халифов —

А. в Багдаде (период наибольшего расцвета ср.-век. мусульм. культуры) в массовом сознании мусульман и ислам. пропагандой представляются как символ «былого могущества» и «мусульманского единства».

**АБДО** Мухаммед (1849—1905) — египетский богослов и обществ. деятель, ученик и соратник аль-Афгани. Совместно с последним в 1884 основал в Париже тайное об-во «Аль-Урва аль-вуска», издававшее газету того же названия, к-рая пользовалась большой популярностью среди мусульм. интеллигенции. По возвращении в Египет занимал ряд постов в государств. аппарате, преподавал в мусульм. ун-те аль-Азхар, с 1899 — гл. *муфтий* Египта. Выступал с идеями реформ мусульм. законодательства и судопроизводства, образования; издал *фетву*, разрешающую мусульманам делать вклады в банках и получать с них проценты (см. *Риба*). Выдвинул идею воссоздания халифата в форме конфедерации мусульм. стран. А. — автор одного из наиболее авторитетных совр. *тафсиров*, а также работ о реформе шариата и др.

**АБУ БЕКР, Абу Бакр** (572—634) — первый праведный *халиф*, преемник пророка Мухаммеда в качестве духовного и светского главы мусульм. общины. Отец Айши, третьей жены Мухаммеда. Один из самых ранних его последователей. За свою преданность лично Мухаммеду и его учению получил почетное прозвище *ас-Сиддик* (Правдивейший). Именно ему Мухаммед поручил возглавить в 631 первое паломничество мусульман из Медины в Мекку, а в последние месяцы своей жизни — руководить вместо себя молитвой в мединской мечети. Все это сыграло немалую роль в избрании А. Б. первым халифом, хотя решающей причиной была его принадлежность к *мухаджирам*, взявшим верх над *ансарами* в борьбе за власть в ранней мусульм. общине. В обстановке, когда заметно активизировались сепаратистские настроения среди племен, не желавших признавать верховенство Медины, А. Б. смог сплотить вокруг себя целый ряд политических и военных деятелей и с их помощью повел успешную борьбу за дальнейшее объединение арабских бедуинских племен под знаменем ислама. В итоге в течение двух с небольшим лет халифата А. Б. (632—634) ислам стабилизировался в самой Аравии, и началось его распространение за ее пределами — в Сирии и Ираке. По приказу А. Б. был составлен первый сборник откровений Мухаммеда, к-рый через несколько лет, уже при халифе *Османи*, лег в основу канонич. текста Корана.

**АБУ НУВАС** аль-Хасан ибн Хани аль-Хаками (между 747—762—между 813—815) — арабский поэт, один из классиков ср.-век. арабской поэзии. Жил при дворе аббасидских халифов Харун-ар-Рашида и Амина в Багдаде. Сочинял во всех традиционных стихотворных жанрах. Наибольшую известность принесли ему т. н. *хамрийят* — застольные песни, проникнутые мотивами гедонизма. Считавшиеся прежде вспомогательным элементом хвалебной оды (*касыды*), такие стихи в творчестве А. Н. сложились в самостоятельный поэтич. жанр. Сочинения А. Н. отличает большая творческая смелость, свобода от диктата устоявшихся поэтич. канонов и правил. Им присущи также чрезвычайная острота и злободневность тематики и отчетливо выраженное свободомыслие. Свойственный мировоззрению поэта скептицизм был источником саркастического пафоса, характерного для лучших его стихов. Предметом его насмешек были как этно-культурные и бытовые установления патриархальной бедуинской традиции, так и основополагающие догмы ислама. Он подвергал сомнению важнейшие символы мусульм. веры (в частн., представление о воскресении мертвых и о загробной жизни), с иронией и насмешкой отзывался о гл. обязанностях правоверного мусульманина (паломничество в Мекку, пост и т. п.) и наложенных на него запретах. Вольнодумство сочетается в поэзии А. Н. с прославлением чувственных радостей жизни и философ. осмысле-

нием ее быстротечности. Многие из этих мотивов были развиты в творчестве араб. и перс. поэтов нескольких последующих веков.

**АБЎ ХАНІФА** (ан-Нуман ибн Сабит Абу Ханифа; ок. 699—767) — арабский богослов и *факих*. Известен своими многочисл. выступлениями по вопросам *фикха*. Впоследствии его лекции, высказывания и ответы на вопросы были собраны в книги, важнейшие из к-рых «аль-Фикх аль-акбар» и «аль-Муснад». В первой изложены основы догматики (см. *Акида*), а вторая представляет собой составленный учениками и последователями А. Х. сборник *хадисов*, к-рые он использовал при разработке своего учения. На основе этих трудов и методики рассуждений, применявшейся А. Х., его учениками был создан *мазхаб*, названный его именем (см. *Ханафиты*).

**АВЕРРՔՅՏ** — см. *Ибн Рушд*.

**АВИЦЕННА** — см. *Ибн Сина*.

**АГÁ ХАН** — см. *Исмаилиты*.

**АД** — см. *Джаханнам*.

**А́ДАМ** (Ада́м) — по Корану, первый человек, созданный Аллахом. Последний заставил ангелов поклониться своему творению. Один из них, *Иблис*, отказался, за что был изгнан из рая на землю. Стремясь отомстить, Иблис научил змея подговорить жену А. Хавву (Еву), созданную после него, убедить А. попробовать плод запрет-

ного райского дерева. За нарушение запрета А. и Хавва были сброшены с небес на землю в разных местах. Встретились они, по легенде, в Аравии, около Мекки, где А. по приказу Аллаха построил *Каабу*. Мусульм. легенды об А. восходят к библейским и талмудическим сказаниям, специфически мусульм. является привязка истории А. к Аравии.

**АДА́Т, урф** (араб.) — обычай, правила поведения, принятые той или иной группой людей или действующие в опред. местности и соблюдаемые гл. обр. в силу привычки. В собственном смысле А. сводится к обычаям, к-рым *фикх* отводит заметное место в регулировании обществ. отношений. В качестве синонима А. в таком понимании часто употребляется термин «урф». Нек-рые религ.-правовые школы — *мазхабы* рассматривают урф в качестве одного из дополнит. источников *фикха* по вопросам, не урегулированным Кораном, сунной или *иджмой* и не имеющим тесной связи с религией. Так, они разрешают широкое использование обычаев в торговых и иных сделках. Отдельные обычаи допускаются фикхом и в регулировании брачно-семейных отношений, напр. при установлении брачного выкупа — *махра*. Однако большинство *мазхабов* не придает урфу (адату) самостоятел. значения, но соглашается с тем, что мн. обычаи были включены в основные источники *фикха* — Коран и сунну или подтверждены единогласным мнением (иджма) ведущих *факихов*, а также предопределяют мн. право-

вые решения, сформулированные рациональным путем с помощью *иджтихада*. Термин «А.» применяется также для обозначения обычного права исламизированных народов. Теоретически ислам. принципы и нормы признаются обязательными к исполнению и стоящими выше любых иных правил поведения, однако на практике они применяются только тогда, когда становятся неотъемлемой частью системы местных обычаев. В результате такая система социальных правил поведения превратилась в симбиоз местных обычаев и отдельных норм фикха. Она и именуется А., или адатным правом. Отдельные его положения приобретают юридич. характер и признаются судами. Кроме того, нормы А. иногда составляют основу брачно-семейного законодательства (напр., в Индонезии). А. широко применялся в районах традиц. распространения ислама в царской России, где он представлял собой разветвленную систему социальных норм, основу к-рой составляли местные обычаи преимущественно неислам. происхождения. Напр., в Ср. Азии А. играл ведущую роль в регулировании брачно-семейных, наследственных и нек-рых гражданско-правовых отношений среди мусульман. Отдельные его нормы совпадали с положениями фикха, но мн. обычаи противоречили ислам. принципам. Причем у одних народов (прежде всего у казахов и киргизов) более последовательно применялся А., а у других (напр., у узбеков) шире использовались предписания фикха. Нередко сам А. тесно взаимо-

действовал с ислам. нормами, переплетался с ними. Отдельные положения А. имели юридич. значение и признавались законодательством Российской империи. В наст. вр. в районах традиц. распространения ислама в СССР сохраняются отдельные положения А., выступающие формой взаимодействия местных обычаев с нек-рыми нормами фикха. Поэтому порой они воспринимаются населением данных районов в качестве предписаний *шариата*, имеющих религ. характер. Ряд таких А. являются пережиточными, противоречат советскому законодательству и нормам социалистич. общежития.

**АДЛЬ** (араб. — справедливость) — одно из качеств Аллаха, означающее абсолют. справедливость, высшее правосудие, к-рое рано или поздно суждено каждому. Вера в божеств. справедливость — один из догматов ислама (см. *Усуль ад-дин*). Из утверждения об абсолют. справедливости Аллаха к «своим подданным» *мутазилиты* выводили тезис о свободе человек. воли. В совр. мусульм. концепциях А. — божеств. справедливость по отношению ко всем членам об-ва, означающая всеобщее равенство «перед лицом Аллаха» (см. *Гест*). В интерпретации нек-рых мусульм. идеологов А. понимается лишь как «справедливое правосудие».

**АЗАД** (Маулана Абул Калам Азад; 1888—1958) — видный деятель индийского национально-освободит. движения, один из ли-



деров Индийского национального конгресса (ИНК) и его президент на решающем этапе борьбы за независимость (1939—46); близкий друг и соратник Джавахарлала Неру; пользовался заслуж. уважением и популярностью среди народов Индии и др. стран Южной Азии. А. стоял у истоков формирования левонационалистич. направления идеологии индийского национально-освободит. движения. Будучи руководителем мусульм. конгрессистов, он в то же время принимал активное участие в деятельности *Мусульманской лиги* на первом ее этапе и постоянно выступал за тесное сотрудничество Лиги и ИНК в антиимпериалистич. борьбе. А. был противником привнесения религ.-общинных различий в политике, всегда ратовал за единство индийских народов и рассматривал ИНК как орг-цию, представлявшую интересы всех индийских патриотов, независимо от их религиозной, кастовой и национальной принадлежности. В то же время А. всегда признавал, что индийские мусульмане, представлявшие наиб. многочисл. общину религ. меньшинств Индии, имеют свои специфические не только религ., но и обществ. интересы, связанные с их религ.-культурными традициями. Он также не отрицал общности традиций индийских мусульман с культурным наследием др. народов Востока, населяющих районы традиц. распространения ислама. Впервые свои взгляды А. изложил на страницах издававшегося им накануне и во время первой мировой войны еженедельника «Ал Хилал». Его точка

зрения по осн. проблемам национально-освободит. движения подробно изложена в автобиографии, вышедшей в Индии в 1959 (в нашей стране переведена в 1961). А. был не только видным политич. деятелем, но и крупнейшим индийским мыслителем, к-рый внес весомый вклад в развитие индийской и мировой культуры. Мн. взгляды А. по вопросам развития культуры нашли отражение в его письмах из Ахмеднагарской крепости, где он находился в заключении в начале 40-х гг. А. стал первым министром просвещения независимой Индии и оставался на этом посту до своей смерти.

**АЗАН** (от араб. азана — извещать, объявлять) — призыв на молитву. Суннит. А. состоит из семи формул, возвещаемых *муэдзином*, а в небольших мечетях — *имамом*. Каждая из этих формул произносится 2—4 раза. Шиит. А. отличается добавлением одной фразы между пятой и шестой формулами. А. шепчут в правое ухо новорожденному. Так же поступают с человеком, к-рым, как считают, овладели злые духи.

**АЗАНЧЙ** — то же, что *муэдзин*.

**АЗРАЙЛ** — см. *Израил*.

**АЗРАКІТЫ** — самая непримиримая из хариджит. общин (см. *Хариджиты*), основанная Нафи ибн аль-Азраком. В 80-е гг. 7 в. Нафи возглавил мощное восстание хариджитов в Ираке, продолжавшееся более 15 лет и направленное одновременно и против *Омей-*

ядов, и против шиитов. К восставшим присоединились хариджиты Омана и аль-Йамамы. 20-тыс. войско овладело вост. провинциями *Халифата* и не раз наносило поражение халиф. войскам. А. освобождали рабов и выступали защитниками угнетенных, благодаря чему нашли поддержку среди сельск. населения, особенно персов. Однако фанатич. нетерпимость А., их жестокое обращение с не разделявшими их воззрения, в т. ч. и с мусульманами-хариджитами, не принимавшими участия в хариджит. восстаниях и не переселившихся в основанный А. лагерь, сужали социальную базу азракит. движения. К тому же в лагере А. вспыхнула вражда между арабами и персами, их войско распалось на отряды. Последний отряд А. арабов был почти полностью истреблен в Табаристане в 699. Однако восстания А. продолжались и в последующие столетия. Как и все хариджиты, А. признавали *имамат* «достойнейшего» претендента и отвергали имамат «превзойденного». «Достойнейшим» для них был тот, кто выступил с оружием в руках и призвал народ к борьбе с «неверующими». На этом основании они признали незаконным правление *Али* и *Муавии* и объявили этих халифов и их приверженцев «неверующими». А. считали «неверующими» всех, кто «отсиживается дома» во время восстаний, территорию своих противников объявляли «землей неверия», жители которой подлежали истреблению. Они объявляли «неверующими» также совершивших «тяжкий

грех», даже детей «неверующих» и «многобожников», что служило А. моральным оправданием убийства женщин и детей своих противников. Переселявшихся в их лагерь А. подвергали тяжелым испытаниям. Все это в конечном счете привело к воен. поражению А. и неприятию их религ. доктрины.

**А́ЗХАР, аль-А́зхар** (от араб. азхар — блестящий) — мечеть и мусульм. ун-т в Каире. Мечеть построена в 972 по приказу фатимид. халифа аль-Муизза. Созданное при ней в 996 медресе к кон. 11 в. стало учебным заведением университет. типа, известным во всем мусульм. мире. В нем изучали Коран, хадисы, мусульм. право и арабскую словесность студенты из мн. стран. В годы национально-освободит. борьбы А. нередко выступал в роли центра пропаганды и защиты идей *джихада* против «неверных» — колонизаторов. А. сыграл важную роль в модернизации мусульм. концепций. В глазах мусульман А. выступал как хранитель ислам. наследия. В 1961 был принят закон о развитии А. Указом президента Г. А. Насера назначались гл. имам А. и министр по делам ун-та. Одним из важных положений закона явилось создание светских факультетов. Всего в ун-те стало 9 ф-тов: теологии, или основ религии; шариата; литературный; административных дел и торговли; политехнический; сельскохозяйственный; медицинский; педагогический; женский. С начала 70-х годов участились призывы к прев-

ращению ун-та в чисто теологич. учебное заведение. Совр. А. является крупнейшим центром подготовки служителей культа для всех стран распространения ислама. При А. функционируют Академия исламских исследований и ряд др. религ. ин-тов и учреждений.

**АЙША́, А́иша** — жена Мухаммеда, дочь *Абу Бекра*. После смерти Мухаммеда А., к-рую почтительно называли Мать верующих, заняла видное место в мусульм. общине. Она активно участвовала в политич. борьбе претендентов на пост халифа, приняв сторону Тальхи и аз-Зубайра, сподвижников пророка, враждовавших с ее старым недругом *Али*, к-рый стал халифом в 656. А. лично приняла участие в состоявшейся в 656 «*верблюжьей битве*». Али остался в этой битве победителем, и А. отошла от политич. борьбы. Многие *хадисы*, связываемые с нею, не признаются шиитами.

**АКІДА** (араб.— вера, догма, мн. ч. акаид) — собрание осн. догматов ислама, его символ веры. У суннитов существует несколько различных сводов догматов, наиболее популярные — «аль-Фихх аль-акбар», приписываемый *Абу Ханифе*, «аль-Акаид» ан-Насафи (ум. 1142), «Умм аль-барахин» ас-Сануси (ум. 1490). Осн. суннит. догматы таковы: вера в существование Аллаха, его единство и единственность, его вечность и всемогущество, в творение им человеческих поступков; вера в проро-

ков Аллаха, в частн. в последнего из них — Мухаммеда; вера в свящ. книги, в вечность и несотворенность Корана; вера в воскресение мертвых, в суд божий, в существование ада и рая. Эти осн. положения развиваются на много более мелких вопросов, по к-рым среди суннитов существуют значит. разногласия. Особенность шиит. догматики заключается в добавлении к догмату о пророчестве идеи передачи божеств. благодати (насс) в цепи *имамов* из рода *Али*, о непогрешимости этих имамов и о возвращении последнего из них перед Судным днем (см. *Кияма*).

**АЛАВІТЫ** — см. *Нусайриты*.

**АЛАМУ́Т** — см. *Исмаилиты*.

**А́ли ибн А́би та́либ** (? — 661) — четвертый праведный халиф, двоюродный брат и зять пророка Мухаммеда, духовный глава *шиитов*. С именем А. связан первый в исламе раскол, приведший к зарождению религ.-политич. движений шиитов и хариджитов и к их обособлению от суннит. большинства. В нач. 2-й пол. 7 в. недовольство правлением халифа *Османа*, действия к-рого квалифицировались многими мусульманами как «недозволенные новшества», стало открытым. Это недовольство выразалось и в преувеличенных надеждах на «справедливое» правление А. В 656, после того как Осман был убит, А. провозгласили халифом. Однако часть мусульман не согласилась с этим решением и подняла мятеж. Воспользовавшись нерешительностью А., мятеж-

ники захватили Басру. Одновременно *Муавия*, наместник Сирии и родственник убитого халифа, выступил против А., обвинив его в причастности к убийству Османа. В декабре 656 в «верблюжьей битве» под Басрой А. удалось разбить мятежников, но борьба с Муавией оказалась длительной и тяжелой. А. перенес свою резиденцию в *Куфу*, ставшую оплотом шиитов — приверженцев А. В июле 657 в битве при Сиффине, на правом берегу р. Евфрат, произошло крупное сражение между сирийцами и сторонниками А. Нанеся поражение сирийцам, А. не сумел закрепить успех и воспользоваться победой. Его согласие на третейский суд, к которому призывали сирийцы, обернулось против него. 12 тыс. воинов покинули его лагерь под Куфой, разочаровавшись в А. как в вожде и объявив его согласие на третейский суд несоместимым с духом ислама. Раскол в лагере А. привел к выделению из числа его сторонников религ.-политич. группировки *хариджитов*, поведших борьбу не только против *Омейядов*, но и против шиитов. От рук хариджита в 661 А. и погиб. По преданию, его похоронили в *Неджефе*, ставшем одним из «святых» мест паломничества шиитов. В историю ислама А. вошел как одна из самых трагичных и противоречивых фигур. Для *суннитов* он простой смертный, образец набожности и благородства, почитаемый как один из «праведных» халифов. Шииты идеализируют образ А., видя в нем носителя божеств. благодати, непогрешимого автори-

тета в делах веры и мирской жизни, обладателя и толкователя сокровенных знаний. В сознании шиитов образ А. оттеснил на второй план даже образ Мухаммеда. Шиит. традиция приписывает А. письма, мудрые изречения и т. д., к-рые и поныне признаются в шиит. среде авторитетнейшим источником вероучения. На протяжении всей истории ислама возникали общины «крайних» шиитов, обожествлявших А., отрицавших его смерть, полагавших, что он пребывает в облаках, что гром — его голос, а молния — его улыбка, и т. п. В *народном исламе*, как суннитском, так и шиитском, А. — один из самых популярных персонажей, вобравший в себя черты нек-рых домусульм. божеств и былинных героев-богатырей.

**АЛЙДЫ** — потомки *Али*. Самыми известными в истории ислама оказались *Хасан* и *Хусейн*, сыновья Али от *Фатимы* — дочери пророка Мухаммеда, и Мухаммед ибн аль-Ханафия (ум. в 700) — от женщины из племени ханифа. С именами потомков Хасана и Хусейна шииты связывали надежды на установление справедливого порядка на земле. На протяжении веков А. и их сторонники вели вооружен. и идеол. борьбу за верховную власть — имамат, отстаивая исключит. право на нее имамов из рода Али. Девять из двенадцати *имамов*, признанных шиитами — *имамитами*, дала ветвь Хусейна. От нее же отделились еще две ветви А., существующие и поныне: *зейдиты*, потомки Зейда ибн Али (погиб в 740), и *исмаилиты*, по-



томки Исаила ибн Джафара (ум. в 762). В ходе вооруженной борьбы разл. ветвям А. удавалось создавать свои гос-ва — имаматы в разных краях мусульм. мира. Многочисл. потомки Али в наст. вр. живут во всех мусульм. странах, составляя один из почитаемых слоев в структуре ислам. об-ва. Их называют *сейидами* (хусейниты) и *шарифами* (хасаниты). Они обладают преимущ. правом носить зеленую чалму.

**АЛИ-ИЛАХИ** — см. *Ахл-и хакк*.

**АЛЛАТ**, ал-Лат — древнеарабская богиня неба и дождя. В пантеонах арабов Сирийской пустыни А. — женская параллель Аллаха, его супруга, мать богов, в Центр. Аравии — дочь Аллаха. В г. Таиф А. почиталась как богиня-покровительница. Там находилась ее свящ. территория, храм и идол — белый гранитный камень с украшениями. Поначалу Мухаммед признавал божеств. природу А., но впоследствии отверг это (53: 19—23).

**АЛЛАХ** — имя бога в исламе. Происходит, видимо, от араб. «илах» — божество. А. — единый и единственный бог, творец мира и господин Судного дня, избравший *Мухаммеда* посланником к людям. Кратчайший символ веры ислама гласит: «Нет никакого божества, кроме А., и Мухаммед — посланник А.» Коран считается прямой речью А., обращенной к Мухаммеду непосредственно или через ангелов (см. *Ангелы и демоны*). Гл. тема коранич. проповеди — единственность и внутреннее един-

ство А., противопоставляемое языч. многобожию. А. один и не может иметь никаких «сотоварищей». В Коране сказано: «Он — Аллах — един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был ему равным ни один!» (112: 1—4). В принципе А. считается идентичным богу иудеев и христиан. Однако, согласно мусульм. представлениям, последние исказили учение своих пророков *Мусы* (Моисея) и *Исы* (Иисуса), потеряли верное представление об А. Ярким примером христ. «многобожества» ислам считает представление о тринце. А. — единственный творец, создавший и создающий все, что существует в мире. Ничто не может совершиться без его воли и знания. Он всемогущ и велик, но милостив и милосерден к своим творениям. Люди должны, осознавая всемогущество А., полностью подчиняться ему и во всем полагаться на него. А. воздаст людям за добрые и плохие поступки. В Коране много рассказов о том, как А. наказывал людей, поступавших неблагочестиво, не веривших его посланникам. Время от времени А. выбирал из людей пророков, несших им весть об истинной вере. Последним таким пророком был Мухаммед. В угодное для себя время А. уничтожит все сущее на земле, воскресит мертвых и будет вершить суд над людьми. Грешники будут низвергнуты в ад (*джаханнам*), праведники обретут блаженство в райских садах (*джанна*). Коранич. образ А. содержит взаимодополняющие друг друга противоречивые черты. В нем сохранились сле-

ды образного мифологич. мышления древних арабов, к-рые также знали божество по имени А. (но не единственное). Противоречивость черт А. вызывала многочисл. споры среди мусульм. богословов. Одним из гл. был вопрос о том, как совместить догматы о предопределенности А. человек. поступков и о справедливости А. с ответственностью человека за свои дела (см. *Кадар*, *Мутазили*ты). Большие дискуссии вызывал вопрос о том, как следует понимать (символически или буквально) те места в Коране, в к-рых А. наделяется человек. свойствами (наличие глаз, рук, способность сидеть и т. д.). Многочисл. качества, составляющие образ А., нашли свое отражение в 99 «прекрасных именах А.», являющихся важным элементом мусульм. богословия и излюбленным мусульм. талисманом. Постоянное обращение к А. и произнесение его имен считается у мусульман благочестивым и похвальным (см. *Зикр*). Учение об А. — основа ислама и его богословия. Догмат о единственности Аллаха — гл. догмат ислама. Проблема взаимоотношения А. и людей составляет основу расхождения двух гл. течений ислама — суннизма и шиизма. Для суннитов после кончины Мухаммеда прямая связь между А. и людьми прекратилась. Для шиитов она продолжается через *имамов*. Суфии (см. *Суфизм*) допускали возможность и желательность чувственно-мистич. познания А.

**АЛЛА́ХУ АКБÁР** — см. *Такбír*.

**АЛЬ-ÁКСА** — см. *Кудс*.

**АМÍР** — см. *Сейид*.

**АМУЛЁТ** (от лат. *amuletum*) — предмет, по суеверным представлениям якобы обладающий магич. способностью охранять владельца от бедствий, болезней, «сглаза» и т. п. Специфически мусульм. А. — миниатюрные издания Корана, тексты отд. *сур* и *аятов*, молитв, начертания имен и свойств Аллаха. Обычно заворачиваются в ткань, кожу, вкладываются в футляры и носятся на теле.

**А́НГЕЛЫ И ДЁМОНЫ** — согласно вероучению ислама, две категории сверхъестеств. существ, созданных Аллахом до людей. *А́н г е л ы* (араб. — *мала́ика*) — «посланцы» и слуги Аллаха. Согласно *хадисам*, сотворены из света, имеют крылья. К ним неприменимо понятие пола. Живут на небесах, охраняя престол Аллаха. Ангелы следят за поступками людей и записывают их. Они испытывают и воскрешают умерших, собирают их на Суд, охраняют ад и рай. Ангелы оберегают благочестивых, передают слова Аллаха пророкам. Послекоранич. предания создали схему иерархии ангелов, размещенных на разных небесах. Распространено представление о том, что у каждого человека есть два ангела, сопровождающих его всю жизнь. В категории высших, приближенных к Аллаху и находящихся у его престола ангелов выделяются *Джабраил* (Джибрил) — «дух святой», к-рый был гл. посредником между Аллахом и Му-

хаммедом, *Микал*, к-рый, согласно преданию, помогал мусульманам в их первых сражениях, *Исрафил*, считающийся первым, кто сопровождал Мухаммеда. «Ангел смерти» получил в предании имя *Израил* (Азраил). После смерти людей в могиле их допрашивают два ангела, называемые в преданиях *Мункар* и *Накир*. Ад охраняет ангельская «стража», «грубые и сильные», число к-рых — 19. Их возглавляет ангел по имени Малик (43:77, 66:6, 74:30, 96:18). После сотворения *Адама* Аллах приказал ангелам пасть ниц перед человеком. Один из ангелов — *Иблис* (дьявол) — отказался это сделать, за что был низвергнут на землю и обречен в будущем на адские муки. До Судного дня — он враг Аллаха и людей. Иблису помогает его воинство из демонов. Общее их название — джинны. Это сверхъестеств. существа, сотворенные из огня и дыма. Они способны принимать любой вид, могут быть муж. и жен. рода. Наиболее злобными по отношению к людям являются шайтаны. Они мешают людям молиться, заставляют их забывать о боге, учат волшебству и магии, часто придают греховным делам внешне благочестивый вид. Тот, кто следует за шайтанами, обречен на адские муки. Часть джиннов и шайтанов были подчинены *Сулайману* и творили по его приказу добрые дела. После его смерти они вернулись в воинство Иблиса. Мухаммед был послан Аллахом проповедовать и людям, и джиннам. Нек-рые из джиннов уверовали и помогали распространять ислам (см. 72:1—28,

46:29—32). Вера в существование демонов занимает большое место в представлениях и практике народ. ислама. Одно из гл. направлений мусульм. магии — стремление подчинить себе джиннов с помощью спец. заклинаний и манипуляций. Джинны — частые действующие лица мусульм. фольклора, назидательно-развлекат. лит-ры (напр., «1001 ночь»). В образах джиннов и шайтанов народ. фантазия сохранила многих из божеств, к-рым до ислама поклонялись принявшие его народы.

**АНСАР** (араб. — помощники) — жители Ясриба (*Медины*), поддержавшие Мухаммеда после его переселения из Мекки (см. *Хиджра*) и ставшие его сподвижниками (см. *Асхаб*). После смерти Мухаммеда А. претендовали на власть в общине мусульман, вступив в борьбу с *мухаджирами*. Этим же термином называют себя члены мусульм. братства в Судане (см. *Ансария*).

**АНСАРИЯ** — мусульм. братство (часто ошибочно называемое сектой) в Судане, возникшее на базе освободит. движения под руководством Мухаммеда ибн Ахмада (Махди Суданского) — дервиша из братства самания, к-рый объявил себя *махди* и в 1881 возглавил восстание (т. н. восстание махдистов) против тур.-егип. властей и англ. колонизаторов в Судане. После смерти Мухаммеда ибн Ахмада и разгрома восстания его сподвижники (ансары) основали братство махдия, позже получившее название А. Широко распространено в сев.-зап. районах

совр. Судана. Члены братства составляют массовую базу бурж. политич. партии «Аль-Умма».

**АСКЕТИЗМ** — см. *Зухд*.

**АССАСИНЫ** (от араб. хашиши, хашишйя — употребляющие гашиш) — европейское название последователей одного из ответвлений *исмаилитов*.

**АСХАБ, ас-сахáба** (араб. — сподвижники, товарищи) — сподвижники Мухаммеда, все, кто общался с ним, участвовал в его походах или просто к.-л. видел его. А. составляли наиболее надежную часть в завоеват. походах мусульм. армии. Среди них выделялись *мухаджирь* и *ансарь*, влиявшие на выборы халифов и занимавшие руковод. посты в новом гос-ве (наместники, военачальники и т. д.). В правление халифа *Омара* (634—644) общее число А. достигало примерно 10 тыс. В истории ислама А. сыграли особую роль в силу того, что после смерти Мухаммеда они оказались носителями *хадисов* (рассказов о словах и поступках Мухаммеда), являющихся одним из осн. источников ислам. религ. и этико-правового учения. А. пользовались большим уважением и авторитетом, что нашло отражение в появившихся в 9 в. биографических словарях передатчиков хадисов: А. заняли в них почетное место. Впоследствии создаются биографич. словари, посвященные исключит. А. Один из крупнейших словарей, составленный Аскалани (15 в.), содержит сведения о более чем 12 тыс. лиц,

упомянутых в связи с Мухаммедом. Почтение к А. привело к возникновению культа их могил. Отношение шиитов к А. определялось их религ.-политич. концепцией, согласно к-рой А. рассматривались как пособники «узурпаторов» власти — *Омейядов*. Шииты не признают достоверными предания, передаваемые со слов А., противопоставляя им предания, передаваемые со слов шиит. имамов (см. *Ахбар*).

**АТЕИСТИЧЕСКОЕ ВОСПИТАНИЕ В РЕГИОНАХ ТРАДИЦИОННОГО РАСПРОСТРАНЕНИЯ ИСЛАМА** — одно из направлений идеол. работы партийных и обществ. орг-ций в национальных республиках Ср. Азии, Сев. Кавказа и Закавказья, Казахстана, Татарии и Башкирии, верующая часть коренного населения к-рых по традиции исповедует ислам. Осн. принципы идейно-воспитат. работы КПСС среди мусульм. населения разработаны В. И. Лениным, к-рый отмечал, что «киргизы, узбеки, таджики, туркмены всецело... в подчинении у своих мулл» и потому следует «дождаться развития данной нации, дифференциации пролетариата от буржуазных элементов» (т. 38, с. 158—159). В первые годы существования Сов. власти в среднеазиат. республиках не было условий для проведения открытой антирелиг. пропаганды, критики ислама и его догматов. Гл. внимание уделялось разоблачению тесной связи национального мусульм. духовенства с эксплуат. классами. Партия проявля-



ла большую осторожность в борьбе с религ. предрассудками, учитывала тесную связь ислама с национальной психологией, специфику хозяйств. уклада коренных национальностей, остатки феодально-родовых отношений, засилье мусульм. духовенства. До кон. 20-х гг. в мусульм. регионах существовали вакуфные земли, религ. школы, шариат. суды. Антирелиг. пропаганда стала развертываться в республиках Ср. Азии с сер. 20-х гг., а кое-где с сер. 30-х гг. (Таджикистан), когда были созданы необходимые политические, социальные и культурные предпосылки для ее проведения. Несмотря на достигнутые за годы Сов. власти успехи в деле преодоления религ. предрассудков, ислам и мусульм. духовенство продолжают сохранять свое влияние среди значит. части населения коренных национальностей, в т. ч. молодежи и интеллигенции. Влияние ислама на образ жизни разл. наций и народностей районов его традиционного распространения объясняется не только силой традиций, активизацией служителей культа, но и серьезным отставанием в решении назревших экономических, социальных и культурных проблем, недостаточным вниманием к удовлетворению нужд и духовных запросов людей, запущенностью в трудовых коллективах и по месту жительства организаторской и политич. работы. Осн. средой, где сохраняются традиции ислама, является население, не связанное с обществ. производством, прежде всего женщины. Воспроизводству, а порой и ожив-

лению религиозности способствовали отступления от принципов социальной справедливости, нарушения социалистич. законности и морали, социально-негативные явления, имевшие место в этих регионах. Успешное А. в. возможно лишь на базе решения задач социальной политики КПСС, активного вовлечения всех слоев населения районов традиционного распространения ислама, и прежде всего женщин, в обществ. производство, развития сети школ и дошкольных учреждений с учетом высокой рождаемости в регионе, коренного улучшения социально-бытового, медицинского и культурного обслуживания. Следует учитывать глубокое проникновение ислама в семейно-бытовую сферу, остатки феодально-байского отношения к женщине, переплетение религиозного, национального и этнического в обыденном сознании коренного населения, наличие религиозно ориентированного обществ. мнения, особенно в сельской местности, пережитки патриархально-общинных и родовых отношений, проявления религ. экстремизма и национализма. Большое внимание уделяется внедрению новой социалистич. обрядности с учетом прогрессивных национальных традиций. Атеистич. работа должна быть развернута прежде всего в трудовых коллективах, школах и др. учебных заведениях, по месту жительства (в махалле) и в семье, где особенно сильно влияние религ. авторитетов, традиций религ. воспитания. Особую роль в борьбе с религ. предрассудками

призваны сыграть партийные и обществ. орг-ции, в частн. *советы старейшин, женсоветы*, женские клубы, а также осуществление тесного единства атеистич., патриотич. и интернационального воспитания, историческое просвещение масс, понимание действительной роли ислама в прошлом и настоящем. Результаты атеистич. работы во многом зависят от учета национальных, бытовых, религ. особенностей, истории развития того или иного народа, уровня его социально-экономического и культурного развития, недопустимости оскорбления религ. и национальных чувств мусульман, соблюдения чуткости и тактичности.

**АФГАНИ** (Джемаль ад-Дин аль-Афгани, 1839—1897) — идеолог и основоположник реформатор. движения в мусульм. мире, к-рый выдвинул идею создания религ.-политич. союза мусульм. народов (см. *Панисламизм*). Оказал большое воздействие на развитие обществ. мысли в мусульм. странах. Выступая поначалу противником социалистич. учения, А. впоследствии утверждал наличие общих черт между социализмом и исламом, одним из первых выдвинул идею *исламского социализма*.

**АХБА́Р** (араб. мн. ч. от хабар — сообщение, рассказ) — мусульм. предания о словах и поступках Мухаммеда. В этом значении А. — синоним *хадиса* (мн. ч. ахадис). В раннем исламе эти два термина употреблялись как равнозначные. Так, в сборнике преданий аль-Бухари нек-рые хадисы обозна-

чаются как А. Однако шииты, в процессе формирования своего вероучения, провозгласили недоверием хадисы, переданные сподвижниками Мухаммеда, и противопоставили им А., переданные со слов шиит. *имамов*. А. стали одним из источников (подобно собранию хадисов у суннитов) вероучения и права шиитов. Одна из двух богословско-правовых школ шиитов-имамитов, признавшая А. единств. источником *фикха*, получила в Иране название ахбариты (см. *Джафариты*).

**АХЛ-И ХАКК** (араб. — люди истины) — одна из общин «*крайних*» *шиитов*, распространившаяся в Иране и соседних странах примерно с 14 в. Она имеет ряд местных названий, обусловленных этнической неоднородностью ее последователей. В Иране их называют али-илахи («обожествляющие Али»). Благоприятную почву А.-и х. нашли в иранской, курдской и тюркояз. среде. Оsn. регионы их распространения — Зап. Иран и Иран. Азербайджан. Общины А.-и х. имеются также в Закавказье, Ираке и Турции. А.-и х. не создали единой системы догматов, но общим для региональн. подразделений была вера в семь последоват. воплощений божества в людях, при этом вторым воплощением божества после творца мироздания признается *Али ибн Аби Талиб*. А.-и х. верят в переселение душ всех существ, в их перевоплощения, в ходе к-рых люди получают воздаяние за свои поступки; ожидают скорого пришествия «обновителя

мира», «владыки эпохи». Религиозно-философские представления А.-и х. испытали на себе влияние идей манихеев, *исмаилитов* и др. Единой свящ. книги у них нет. В наст. вр. А.-и х. составляют подавляющее большинство шиитов в Турции; значит. число их имеется в Афганистане; в Иране они составляют ок. 8% шиитов. А.-и х. существуют и действуют скрытно, выдавая себя за шиитов-*имамитов*.

**АХЛЬ АЛЬ-КИТАБ** (араб. — люди писания) — согласно мусульм. религ.-политич. теории, категория людей, находящаяся между истинно верующими (мусульманами) и «неверными». Они верят в того же бога, что и мусульмане, им было ниспослано с неба свящ. писание, но они его исказили. Люди этой категории не обязательно должны быть обращены в ислам, могут жить в мусульм. гос-ве и пользоваться его покровительством (см. *Зимми*). Первоначально в эту категорию включались христиане, иудеи и месопотамская секта сабиев. Затем, после исламизации Ирана, к ним были добавлены зороастрийцы.

**АХЛЬ АЛЬ-ХАДІС** (араб. — люди предания) — традиционалисты, сторонники абсолютной опоры на авторитет Корана и сунны в противоположность ахль ар-рай, сторонникам логических методов решения религ.-правовых вопросов.

**АХЛЬ АР-РАЙ** — см. *Ахль аль-хадис*.

**АХМАДИЯ, ахмадиё, кадияни** — религ. секта в Индии и Пакистане. Основатель — Мирза Гулям Ахмад (1835/38—1908), выходец из богатой мусульм. семьи из местечка Кадиян в Пенджабе. Первонач. А. получили распространение на территории Пенджаба, Уттар-Прадеша, Кашмира. Осн. положения вероучения: возврат к принципам «равенства» раннего ислама и благотворительная деятельность в пользу неимущих А., реализующаяся путем перераспределения общинных ислам. налогов; право каждого народа на свою Мекку и своего пророка; признание того, что Г. Ахмад — не только пророк мусульман, но и мессия христиан, иудеев и воплощение Кришны; «безоговорочная лояльность» по отношению к колониальным властям, с одной стороны, и тезис о концентрации всего природного зла в христианах — с другой. К особенностям учения А. относится сочетание в нем религ.-мистич. и рационалистич. элементов. Так, в качестве аргументов, призванных доказать, что Христос не умер на кресте, а проделал путешествие по Индии и похоронен в г. Сринагаре, А. используют библейские и коранич. сюжеты, привлекают данные медицины, антропологии, лингвистики. Победа национально-освободит. движения и раздел в 1947 Индии на два гос-ва привели к расколу А. Лахорская группа стала центром пакистанских А., многие из к-рых занимали ряд правительств. постов в 1951—1957. Экономич. соперничество и борьба за политич. власть между влиятельными груп-

пировками пакистанской буржуазии неоднократно приводили к т. н. «антиахмадийским» волнениям. Сегодня экономич. и политич. позиции секты в Пакистане очень сильно подорваны. Тем не менее правящие круги нередко используют А. для предотвращения серьезных массовых выступлений протеста против насаждаемого сверху курса «исламизации». В Индии наиболее крупными центрами А. являются общины аграрных районов Пенджаба и Кашмира. После 1947 ряды секты пополнились представителями социальных низов. А. продолжают считаться мусульманами, но их учение не пользуется популярностью ни среди мусульман, ни среди индусов — представителей низших каст. Рядовые члены секты заняты в основном религ.-просветительской деятельностью и общинным хозяйством. Социальное и политич. лицо верхушки А. характеризует антикоммунистич. по своей сущности проповедь доктрины «срединного золотого пути развития» между враждебными друг другу «чудовищами: капитализмом — Гогом и коммунизмом — Магогом». В наст. вр. индийские и пакистанские общины А. насчитывают ок. 3,5 млн чел., большая часть к-рых проживает в Пакистане. В результате активной миссионерской деятельности А. ее общины ныне имеются в 32 странах Азии, Африки, Европы и Сев. Америки.

**АХРЬЕВ** Гапур Сайдович (1890—1920) — один из руководителей борьбы за Сов. власть на Сев.

Кавказе, председатель Ингушского ревкома, нарком национальностей Терской народной республики (март 1918 — февраль 1919). Вместе с вождем чеченской бедноты А. *Шериповым* разоблачал мусульм. духовенство, предавшее интересы народа, заключившее союз с контрреволюц. казачеством. Участник боев с денikinцами за освобождение Чечни и Ингушетии.

**АШАРИ** (Абۇ-ль-Хасан аль-Ашари; 873/874—935 или 941) — арабский богослов, представитель спекулятивной теологии ислама — *калама*. Выходец из среды *мутазилитов*, А. порвал со своими учителями и единомышленниками во имя защиты правоверия. В отличие от мутазилитов А. признавал существование у бога реальных и вечных атрибутов, утверждал несотворенность Корана (но в отношении лишь заключенного в его стихах «смысла»), считал всевышнего творцом человец. действий и в то же время, следуя концепции *касба* (см. *Джабриты*), говорил, что люди «присваивают» их. Подлинные убеждения мыслителя нельзя отождествлять ни с традиционалистско-догматическими элементами в приписываемых ему воззрениях, ни с идеями мусульм. теологов, называвшихся по его имени *ашаритами*. Появление в его предполагаемом теологич. наследии концепций, сближающих его с *ханбалитами*, можно объяснить стремлением самого А. или его интерпретаторов — ашаритов легализовать *калам* в глазах влиятельных представителей догматич.



богословия — последователей *Ибн Ханбала*.

**АШАРИТЫ** — одно из осн. направлений в мусульм. спекулятивной теологии — *каламе*, в более осторожной форме продолжавшее рационалистич. линию *мутазилитов*. Так, А. признавали извечное существование нек-рых божеств. атрибутов («атрибуты сущности» — знание, воля и т. п.), отрицали сотворенность Корана в отношении «смысла», различая в этой связи речь, высказанную вовне, и речь внутреннюю, «про себя», придерживались точки зрения умеренных *джабритов* (сторонников концепции *касба*), признавали возможность лицезрения праведниками бога в потустороннем мире, отрицая, однако, возможность объяснения того, как это должно осуществляться на деле. Защищая калам от нападок традиционалистов-догматиков, А. подчеркивали свои расхождения с мутазилитами и приписывали аль-*Ашари* ханбалитские по духу взгляды. Большинство А. отрицало существование естественной причинности, а закономерный характер происходящих в мире процессов объясняли обычаям, к-рый введен богом и не нарушается им, поскольку царящий во Вселенной порядок предопределен извечным и неизменным знанием всевышнего. А. выдвинули «принцип допустимости», согласно к-рому все, что можно представить себе в воображении, допустимо также и для мысли. Исходя из этого принципа, один из А. — ар-*Рази*, напр., допускал существо-

вание наряду с нашим миром «тысячи других миров». Как и среди мутазилитов, среди А. не было единства взглядов в отношении предела делимости тел (атома): аль-Бакиллани (ум. в 1013) признавал существование такого предела, тогда как аль-Джувайни (ум. в 1085) и ар-Рази оставляли вопрос открытым. Начиная с творчества аш-*Шахрастани* и ар-Рази, происходит сближение калама с перипатетической философией (см. *Фалсафа*), завершившееся впоследствии их соединением.

**АШУРА** (араб.) — главная дата шиит. религ. календаря, день поминовения шиит. имама *Хусейна*, убитого 10 *муххаррама* 61 г. *хиджры* (10 октября 680). В течение первых десяти дней месяца *муххаррам* устраиваются мистерии, инсценирующие историю гибели *Хусейна*, торжественные чтения сказаний о нем, вывешиваются траурные флаги и лозунги (см. *Тазие*). 10 *муххаррама* — день торжественного шествия, плача по *Хусейну*. Нек-рые из участников шествия наносят себе кровоточащие раны, подчеркивая свою скорбь и напоминая о кровавой битве отряда *Хусейна* с омейядскими войсками. Идущие в процессии громко оплакивают *Хусейна* и его брата *Хасана*. Участники процессии чаще всего повторяют фразу: «*Шах Хусейн, вах, Хусейн!*» (что дословно переводится: «Царь *Хусейн*, увы, *Хусейн!*»). Это восклициание было причиной того, что А. получила еще одно название — *шахсей-вахсей*. Центром

траурных торжеств является г. *Кербела*, где, по преданию, захоронено тело Хусейна. Во время А. туда стекаются паломники-шииты со всех концов мусульм. мира. Офиц. торжества в память о событиях А. впервые были организованы в Ираке при Буидах в 963. Сунниты отмечают А. как один из траурных дней. На первые десять дней мухаррама приходится и празднование начала мусульм. Нового года.

**АЯТ, ай́ат** (араб.— знак, чудо, знамение) — наименьший выделяемый отрывок коранич. текста, «стих» Корана. Отдельными А., написанными или вырезанными на камне, дереве и т. д., украшают

*мечети* и др. здания, их воспроизводят на надгробиях. Нек-рым А. и их частям приписывается магич. сила.

**АЯТОЛЛА́** (перс.— «знак божий», «божественное знамение»), **аяталлах** (араб.) — высший титул шиитского *муджтахид*а. Авторитет А. в области ислама непрерываем среди шиит. лидеров, а его «благочестивое» поведение окружено в глазах народа ореолом «святости». *Фетвы* — предписания аятолл обязательны для шиит. общины и обсуждению не подлежат. Титул А. имеют десятки муджтахидов, несколько лиц носят титул аяталлах аль-узма (величайшее знамение Аллаха).



**БАБ** — см. *Бабиты*.

**БАБИТЫ, бабиды** — последователи учения, созданного Али Мухаммедом Ширази (1819—50), объявившим себя в 1844 Бабом (врата мессии), а затем мессией-*махди*, «открывающим» новую эпоху — эпоху справедливости и равенства на земле. Учение Баба считалось заменой *шариата*, а его свящ. книга «Баян» — Корана. Учение Баба, делавшее ставку на вооруженную борьбу, было направлено против произвола феодалов, высшего духовенства, против засилья иностранных держав и нашло себе много приверженцев в средних и низших слоях иран. об-ва. Баб был осужден шиит. *муджтахидами* как еретик и позднее казнен. Развивая демократич. идеи учения Баба, его последователи подняли ряд восстаний против шахских властей еще при жизни своего учителя, выдвигая лозунги равноправия, отмены существующих законов, ликвидации частной собственности. Восстания 1848—1852 были потоплены в крови; многие Б. покинули Иран, хотя тайные приверженцы учения Баба якобы существуют там и поныне.

В эмиграции, в Багдаде, в 1863 бабит. община распалась на две группы последователей двух ближайших учеников Баба — братьев Собх-е-Азала (эзелиты) и Али Беха-уллы (см. *Бехаиты*). Первое течение не получило большого распространения, а второе превратилось в самостоятельное учение.

**БАГДАДИ** (Абд аль-Кадер ибн Тахир аль-Багдади; ум. ок. 1037) — мусульм. богослов и правовед. В своей книге «Усуль ад-дин» («Основы религии») Б. изложил основы суннизма. Большим авторитетом среди мусульман пользовались труды Б., посвященные правовым вопросам, в частн. проблеме наследования имущества.

**БАДР** (битва при Бадре) — первое крупное сражение Мухаммеда с язычниками-мекканцами (15 марта 624). Произошло ок. колодцев Б. на пути от Медины к Мекке. Отряд мусульман, намеревавшийся напасть на караван мекканцев, столкнулся с ополчением, шедшим на защиту этого каравана. Мусульман было значит. меньше, тем не менее они,

захватив колодцы, победили. Эта победа была истолкована как явное доказательство справедливости дела мусульман, как дарованное Аллахом чудо. Участники битвы при Б. считались ближайшими сподвижниками Мухаммеда. Раздел богатой добычи, проведенный после битвы, стал прецедентом для мн. сторон финансовой деятельности мусульм. общины. Сражению при Б. почти полностью посвящена 8-я сура Корана. Битва при Б. и по сей день считается одной из самых славных побед мусульман.

**БАЙРА́М** (турец. — праздник) — термин, к-рый добавляется к названиям двух гл. ежегодных религ. праздников у мусульман — курбан-байрам (араб. — *ид аль-адха*) и ураза-байрам (араб. — *ид аль-фитр*).

**БАЙРА́МОВА** Джейра́н (1897—1978) — участница борьбы за Сов. власть на Кавказе, одна из организаторов и активных деятелей движения за раскрепощение женщин-мусульманок. В июне 1920 создала в Баку первый на Востоке женский клуб-читальню, ставший центром просвещения азербайджанок, приобщения мусульм. женщин к грамоте и культуре. Посетительницы клуба первыми сбрасывали ритуал. покрывало — чадру, участвовали в праздновании Международ. женского дня 8 марта, становились пропагандистками, работавшими в массах мусульманок. По примеру этого клуба по всему сов. Востоку создавались женские клубы, к-рые

становились проводниками идей *худжума*.

**БА́ННА** Хасан — см. *Братья-мусульмане*.

**БА́РАКА** (араб.) — благодать. Считается, что Аллах наделяет Б. пророков и святых (см. *Вали*), шиит. *имамов* и суфийских *шейхов*, через к-рых она может быть ниспослана простым людям. Согласно традиции, носителями Б. являются гробницы святых, принадлежащие им вещи, а также Коран, *Кааба*, «черный камень» и ряд др. мусульм. реликвий.

**БА́РТОЛЬД** Василий Владимирович (1869—1930) — сов. востоковед, один из основателей рус. востоковедной школы. Огромн. вклад Б. в отечеств. исламоведение. Он — организатор и редактор журналов «Мир ислама» (1912—13) и «Мусульманский мир» (1917). В своих трудах по истории ислама: «Ислам» (1918), «Культура мусульманства» (1918), «Мусульманский мир» (1922), «Мусей-лима» (1925) и др. Б. собрал огромный фактич. материал, а его способность сделать глубокий и всесторонний анализ источника, точные выводы и корректные обобщения позволили ему во многом по-новому осветить историю раннего ислама, его распространение у народов Востока и развитие мусульм. культуры. Б. — признанный авторитет в мировом исламоведении, многие его труды переведены на иностранные языки. Труды Б. остаются основополагающими и для совр. исламоведов.



**БА́СМАЛА** — произнесение формулы и сама формула «бисмилляхи-р-рахмани-р-рахим» («име-нем Аллаха милостивого, милосердного»), с к-рой начинаются почти все *суры* Корана. В соответствии с многовек. традицией эта формула, к-рой придается магич. значение, произносится мусульманами во время молитвы, перед началом любого дела, пишется в начале писем, офиц. документов и т. д. В обиходе не-арабоязычные мусульмане нередко произносят лишь начальную часть формулы — бисмиллā.

**БАСМА́ЧЕСТВО** (от тюрк. басмак — совершать налет) — вооруженная борьба внутренней контрреволюции в Ср. Азии против Сов. власти, составная часть гражданской войны в стране и регионе; внутри организовывалось и направлялось феодальной и родо-племенной верхушкой, реакц. частью мусульм. духовенства, национальной буржуазией, извне — международ. империализмом. Б. носило ярко выраженный националистич. характер, выступало под антирусскими лозунгами, сеяло вражду между народами Ср. Азии. Оно объявлялось войной за веру против «неверных», духовенство провозгласило басмачей «воинами Мухаммеда». Б. выступало в тесной связи, вплоть до совместных действий, с русскими белогвардейцами, получая от них существенную материальную поддержку. Базой и плацдармом басмач. банд были Афганистан, Китай, Иран, Турция, где они пользовались поддержкой реакц. кру-

гов. От рук басмачей погибли тысячи коммунистов, комсомольцев, сельских и городских активистов, женщин, сбросивших паранджу, юношей и девушек, к-рые пошли учиться, простых людей, отказавшихся вступать в их ряды. Басмачи оскверняли убийствами мечети, святые места. Их действия — поджоги, разрушение железных дорог, ирригационных сооружений, угон скота, потравка посевов и т. п. — нанесли огромный урон хозяйству Ср. Азии. Борьба с Б. продолжалась ряд лет. К 1926 оно было фактически ликвидировано. Трудящиеся массы Ср. Азии, преодолевавшие вековую отсталость, освобождавшиеся от безраздельной духовной власти религии, получавшие огромную помощь в строительстве новой жизни от Российской Федерации, др. республик, решительно стали на сторону Сов. власти. Огромные социально-экономич. и культурные преобразования в среднеазиат. республиках явились одним из решающих факторов разгрома Б. Опыт ряда развивающихся стран Азии и Африки, осуществляющих прогрессивные социально-экономические и культурные преобразования, показал, что такое явление, как Б., характерно для районов, где эти перемены происходят при наличии значительных остатков феодальных и даже родо-племенных отношений. Вооруженное контрреволюц. националистич. движение защищает самые отсталые социально-обществ. устои, самые архаичные формы духовной жизни и быта. Как правило, активное участие в нем принимает

духовенство, что придает этому движению ярко выраженную религ. окраску. Кроме того, оно всегда пользуется всесторонней и широкомасштабной поддержкой мирового империализма.

**БАТИНІТЫ** — см. *Исмаилиты*.

**БАХІРА** — персонаж мусульм. предания о жизни *Мухаммеда* — христ. монах из сирийского г. Босра. Около его жилища часто останавливались мекканские караваны, направлявшиеся в Дамаск и обратно. Однажды *Абу Талиб* взял с собой в торговую поездку маленького племянника — Мухаммеда. Согласно легенде, Б. по движению облаков, солнца и ветвей деревьев определил, что мальчик — будущий пророк, и сообщил об этом Абу Талибу.

**БЕКТАШІЯ, бекташі** — турец. суфийское братство (см. *Тарика*), сложившееся в Малой Азии в кон. 13 — нач. 14 в. и получившее свое название по имени основателя, полупоупендарного Хаджи Бекташа Вали Нишапури (1208—70) — бродячего турк. проповедника. Окончат. становление Б. связывается с деятельностью Балим Султана (ум. в 1516), при к-ром братство приняло четкие формы орг-ции со строгой дисциплиной, системой соподчинения, разработанным ритуалом приема и посвящения, со своей символикой и одеждой. При нем же Б. добилось большого влияния среди янычар (турец. регулярная пехота, комплектовавшаяся путем насильственного набора мальчиков из христ.

населения Осман. империи). Вслед за осман. завоеваниями Б. распространилось по всему Бл. Востоку и проникло на Балканы. В 1826 корпус янычар был уничтожен, а Б. запрещено. В сер. 19 в. Б. вернуло утраченное влияние в об-ве, но раскололось на три формально невыделившиеся ветви: бекташі, дедэ и челебі. Осенью 1925 все братства, действовавшие в Турции, были распущены. Б. офици. функционировало в Албании до 1967, в Каире до 1965 действовала албанская *текке*, в наст. вр. имеются обители Б. в Югославии и США. Несмотря на то что Б. изначально снискало себе репутацию суннит. братства, его доктрина и обряды являются смесью разнород. элементов. Они включают учения аскето-мистич. школ, шаманизм. представления местного турк. населения, воззрения христ. сект Малой Азии, шиитские доктрины. Невозможно говорить о сколько-нибудь единой системе мировоззрения Б., поскольку в нем представлены взгляды, взаимоисключающие друг друга. Б. практиковало громкий *зикр* и радения с танцами и пением под музыку, в ряде общин была принята исповедь руководителю, к-рый отпущал грехи, ритуал посвящения завершался всеобщей трапезой с вином и сыром, гл. праздником являлся день рождения *Али*. Члены Б. носили белого цвета конич. головной убор, широкую накидку (*хирка*) того же цвета и разл. аксессуары. типичные только для братства. Они принимали активное участие в большинстве народных выступлений в Турции в 13—18 вв.

**БЕЛЯЕВ** Евгений Александрович (1895—1964) — советский арабист-исламовед. В своей деятельности сочетал глубокие академические исследования с публицистической и атеистич. работой, в кон. 20—30-х гг. принимал активное участие в деятельности Союза воинствующих безбожников. Б. — автор одной из концепций происхождения ислама — т. н. «рабовладельческой теории», согласно которой появление идеологии ислама было вызвано становлением рабовладельческого уклада в Аравии. Вопросам ранней истории ислама посвящена его книга «Арабы, ислам и арабский халифат в раннее средневековье» (М., 1965). Большое внимание Б. уделял исследованию сектантских движений в исламе («Мусульманское сектантство». М., 1957), изучению зарубежного исламоведения. Он вел также большую педагогич. работу в ряде высших учебных заведений страны.

**БЕН БАДИС** (Абдель Хамид бен Бадис, 1889—1940) — алжир. богослов, основоположник реформатор. движения в Магрибе. В период между двумя войнами активно боролся против марабутизма (см. *Марабуты*). В 1931 по инициативе Б. Б. была создана и им же возглавлена Ассоциация алжир. улемов, выступавшая за развитие культуры и просвещения на араб. яз., за прекращение вмешательства колон. властей в дела мусульм. культа, за самобытность алжир. нации и сыгравшая видную роль в освободит. движении в довоенный период. Деятельность Б. Б.

в антиколониал. борьбе получила высокую оценку в независимом Алжире.

**БЕТИЛЫ** (от араб. бейт иль — дом бога) — идолы божеств доисламской политеистич. религии арабов. Поклоняясь божествам, арабы обходили вокруг Б., прикасались к ним руками. Отправляясь на битву, везли с собой на особом верблюде под балдахином небольшой Б., чтобы заручиться покровительством божества. По преданию, в *Каабе* до утверждения ислама было 360 Б. в виде поставленных стоймя камней.

**БЕХА-УЛЛА** — см. *Бехаиты*.

**БЕХАЙТЫ** — последователи учения, созданного Хусейном Али Нури (1817—92), одним из ближайших последователей *Баба*, после раскола бабит. общины в эмиграции в Багдаде. В 1863 он объявил себя Беха-уллой — пророком, появление к-рого было предсказано самим Бабом. Большая часть бабитов приняла его учение, изложенное в свящ. книге «Китаб-е-акдес», призванной заменить Коран и «Баян» Баба, и в посланиях. Бехаизм был одной из форм бурж. реформации ислама и потому нашел отклик прежде всего среди поднимающейся иран. буржуазии. Б. отказались от бабит. традиций вооружен. борьбы за преобразование об-ва, стремясь пропагандой религ. идей установить всеобщее братство людей и народов, создать единый язык и единую религию человечества. Б. считают, что их учение, включив-

шее в себя нек-рые из принципов христ. морали (в частн., любовь к ближнему), пришло на смену всем религиям мира, что с его распространением падут национальные, государственные и социальные границы. В проповеди, обращенной ко всему человечеству, Б. призывают к миру между народами, единству всех людей, равенству и т. д. Бехаизм является, по существу, новой совр. религией. Ни мусульм. теологи, ни сами Б. не признают его частью ислама. Б. сохранились в Иране, где время от времени подвергаются преследованиям, и в нек-рых др. странах Азии, однако большинство Б. живет в Европе и Америке: гл. центры Б. находятся в ФРГ, США, Панаме, штаб-квартира — в г. Хайфе (Израиль). В бехаит. общины в наст. вр. вступает немало молодежи — представителей интеллигенции стран Запада.

**БЙДА** (от араб. бадаа — ввести что-либо новое) — новшество, нововведение; ересь. Представление о Б. сложилось в раннем исламе в среде *шиитов* и *хариджитов*, обвинявших халифа *Османа* (644—656) в разного рода нововведениях, противоречивших, с их точки зрения, поступкам и словам пророка Мухаммеда. Затем это понятие перешло в богослов. лит-ру в значении «недозволенного». В то же время оно никогда не имело четких границ: одно и то же действие или суждение квалифицировалось разными богословами то как «недозволенное новшество», то как «правовереие»,

освященное авторитетом Корана и *сунны*. Так, представление о свободе человек. воли, об антропоморфич. атрибутах Аллаха и т. д. одни богословы признавали, другие — осуждали. Споры о «недозволенных новшествах» продолжают и в совр. мусульм. богословии.

**БИРУНИ** (Абу Рейхан Мухаммед ибн Ахмед аль-Бируни; 973—ок. 1050) — среднеазиатский ученый-энциклопедист. Труды Б. посвящены проблемам астрономии, математики, геодезии, физики, минералогии, фармакологии, географии, истории, религиоведения, этнографии. Б. принадлежит разработка метода определения географич. долготы по данным наблюдений лунных затмений, он высказал предположение о гелиоцентрич. строении солнечной системы, установил величину Земли по наблюдению понижения горизонта, составил тригонометрич. таблицы, ввел в научный обиход способы определения минералов по их удельным весам, дал описание религ. воззрений, праздников и обрядов древних египтян, греков, римлян, персов, согдийцев, хорезмийцев, харранских сабиев, нудеев, христиан, зороастрийцев, манихеев, доислам. арабов, последователей разл. направлений в исламе и индийцев. Б. разоблачал обскурантизм теологов-догматиков, преследовавших ученых и обвинявших в вероотступничестве тех, кто, ориентируясь на разум, а не на догматы ислама, осваивал идеи античной философии. Б. вскрывал противоречия, содержа-



щиеся в Библии и Коране, указывал на то, что единственная ценность религии состоит в выполнении возложенной на нее чисто практической роли инстанции, санкционирующей законоустановления светской власти. Работы Б. по сравнительному изучению религий, культур и языков являют образец научной объективности. В частн., отдавая предпочтение древней культуре Ирана, он тем не менее объявляет араб. язык — язык завоевателей — наиболее совершенным средством изложения научных идей.

**БИСТАМИ** (Абу Йазид Бистами; ум. в 874) — персидский мистик, основатель школы «опьянения любовью к богу» — одного из двух (наряду со школой «трезвости») осн. течений в мусульм. мистике. Начиная как богослов и знаток *хадисов*, обратившись в *суфизм*, приобрел известность своими парадоксальными изречениями. После смерти Б. его имя стало как бы символом суфизма. Опираясь на личный психич. опыт, для к-рого было характерно ощущение экстатич. восторга и «опьянение любовью к богу», Б. впервые сформулировал в суфизме понятие состояния *фанá* (небытие, исчезновение), имевшее в практич. мистике громадное значение, т. к. именно *фана* признавалась мн. суфиями конечной целью мистич. пути. *Фана* — такое духовное состояние, при к-ром у мистика в момент абсолютного погружения в размышления о единстве божества (*таухид*) может появиться ощущение полн. исчезновения собств. «я»:

личность как бы растворяется в боге, приобретая атрибуты, присущие ему. Развивая это понятие, Б. разработал др. осн. положение мистицизма — «Я есть ты, а ты есть я», т. е. личность, растворившись в божестве и приобретя его атрибуты, становится божеством, а божество — личностью. Традиция приписывает ему же разработку понятия «вознесения» (*ми-радж*) человек. духа во время медитаций. Эти идеи Б. вызвали ярые нападки мусульм. богословов, обвинявших его в отступничестве и безбожии.

**«БИТВА У РВА»** — сражение, происшедшее в 627 между мусульманами, их союзниками и мекканцами. В ходе битвы по совету Сальмана аль-Фариси мусульмане выкопали глубокий ров, с помощью к-рого им удалось отбить наступление противника на Медину.

**БОГ** — см. *Аллах*.

**БОЖЕСТВО ЯЗЫЧЕСКОЕ** — в доислам. Аравии почиталось множество племенных языч. божеств (*нүсуб*, *васан*, *сáнам*), представленных свящ. камнями, деревьями или каменными статуями. Наиболее значит. святилищем являлась *Кааба*, рядом с к-рой было сосредоточено большое кол-во идолов (см. *Бетилы*). Ритуал. сторона культа заключалась в основном в разл. рода жертвоприношениях, обходе вокруг идолов, гадании перед ними. Считалось, что оскорбление языч. божества чревато проказой или сумасшествием. Ко времени принятия ислама

престиж язык. божеств среди арабов упал, появилось представление о некоем верх. божестве, более могущественном, чем все остальные, что способствовало распространению в Аравии иудаизма и христианства и привело к появлению местного неопределенного единобожия (ханифийа). Коранич. образ Аллаха, мн. ислам. ритуалы и представления несут в себе черты, восходящие к арабийскому язык. прошлому.

**БОХРА** — см. *Исмаилиты*.

**БРАК** — см. *Никах*.

**БРАТЬЯ-МУСУЛЬМАНЕ** (араб. — аль-ихван аль-муслимин) — члены религ.-политич. орг-ции Ассоциация братьев-мусульман, созданной в Исмаилии (Египет) в 1928 школьным учителем шейхом Хасаном аль-Банной, к-рый в 1918 — 28 активно участвовал в деятельности суфийских братств (см. *Суфизм*); в нач. 20-х гг. принимал участие в антиимпериалистич. движении в Египте; с основания Ассоциации братьев-мусульман до своей смерти (1949) был ее «верховным наставником». На формирование взглядов Хасана аль-Банны большое влияние оказали труды Абу Хамида аль-Газали, Мухаммеда Абдо, Джамаль ад-Дина аль-Афгани и Рашида Риды. Не выходя за рамки суннит. ислама, Х. аль-Банна развил идеи *панисламизма*, разработал концепции *джихада* (свещ. войны), ислам. национализма, ислам. гос-ва. Его концепции оказали значит. влияние на

многие совр. мусульм. идеол. течения. Важное место в разработке идеологии Б.-м. занимают также произведения Саида Кутба, Мустафы ас-Сибани. В работах последнего, в частн., были сформулированы осн. принципы *исламского социализма*. Ряд концепций, разработанных идеологами Б.-м., широко используется ныне деятелями *Лиги исламского мира*, нек-рыми шиит. авторами Ирана, лидерами целого ряда мусульм. экстремистских орг-ций. Конечной своей целью Б.-м. ставят создание в странах распространения ислама об-ва, построенного на принципах «ислам. справедливости» при строгом соблюдении ислам. норм жизни, сформулированных в Коране и *шариате*. По убеждению Б.-м., к этой цели ведет *исламский путь развития*, отличный как от капиталистич., так и от социалистич. Б.-м. прошли путь от благотворит. и просветит. ассоциации до политич. орг-ции, использующей методы террора как средство борьбы. После смерти Х. аль-Банны среди Б.-м. произошел раскол: выделились группировки, на базе к-рых впоследствии возникли самостоят. орг-ции в различных странах Бл. и Ср. Востока. Их совокупность называют Движением братьев-мусульман. Совр. Б.-м. идейно представлены тремя осн. направлениями: «умеренные» — гл. обр. последователи Х. аль-Банны и С. Кутба; «исламские демократы» — сторонники разл. вариантов ислам. социализма; многочисл. орг-ции правозкстремистского толка, широко применяющие террор и опи-

рающиеся в своей идеологии лишь на отдельные концепции Х. аль-Банны и С. Кутба, выработанные в периоды активной политич. борьбы Ассоциации братьев-мусульман. Идеология и политич. практика Б.-м. носят реакционный характер; в большинстве мусульм. стран их деятельность запрещена.

**БУЙНАКСКИЙ** Уллубий Даниялович (1890—1919) — один из руководителей борьбы за Сов. власть в Дагестане. В 1919 по приговору контрреволюц. шариатского суда вместе с другими большевиками был казнен «как не уяснивший правил шариата». В память о нем бывшая столица Дагестана г. Темир-Хан-Шура переименован в г. Буйнакс.

**БУРАК** (араб.— молниеносный) — мифич. крылатое верховое животное, к-рое, согласно мусульм. легенде, в мгновение ока перенесло Мухаммеда из Мекки в *Масджид аль-Акса* в Иерусалим, после чего он был вознесен на небеса (см. *Мирадж*). В ср. века были широко распространены изображения Мухаммеда, летящего по воздуху на Б.

**БҮРДА** (араб.) — «плащ», «накидка» Мухаммеда, подаренная им поэту Каабу ибн Зухайру (ум. в 661) за панегирик, сложенный в его честь. Была одной из важнейших реликвий ислама, неоднократно уничтожалась и вновь «возрождалась». Поэмы (касиды) Кааба ибн Зухайра и Мухаммеда ибн Саида аль-Бусири (1212—1294) также назывались Б. Строки из поэмы аль-Бусири «Касидат аль-бурда», восхваляющей Мухаммеда, помещают на стенах обществ. зданий, их, наравне с *сурами* корана, читают во время погребальных церемоний.

**БУХАРИ** (Мухаммед ибн Исмаил аль-Джуфи аль-Бухари; 810—870) — арабский богослов, много путешествовавший по мусульм. Востоку, встречавшийся с крупнейшими религ. авторитетами своего времени. Б.— составитель одного из наиболее признанных среди мусульман сборников *хадисов*. Согласно традиции, при создании своего сборника Б. опросил св. тысячи человек, записал св. 600 тыс. историй о жизни Мухаммеда, из к-рых впоследствии отобрал 7300 наиболее, по его мнению, достоверных.



**ВАЙСОВ Б.** — см. *Ваисовцы*.

**ВАЙСОВЦЫ** — последователи религ.-обществ. движения среди татарских крестьян, ремесленников, мелких торговцев Казан. губернии, возникшего на основе учения Бахауддина Ваисова (1804—93). Идеи В. в богословских вопросах не выходили за рамки ханафитского *мазхаба* суннит. ислама; социально-политические установки В. заключались в отказе подчиняться как светским властям, так и религ. руководителям, находившимся на государств. службе; учение Ваисова испытывало значительное влияние идей суфийского братства *накшбандия*. Ваисов начал свою проповедь в 1860, в 1862 основал общину В., затем открыл без разрешения властей в Казани духовное училище «Мектебе Гирфан» («Школа знаний»). В 1883 Ваисов был помещен в психиатрическую больницу, где и умер. В. составили массовую базу крестьян. волнений (т. н. земельные беспорядки), прокатившихся по Казан. губернии в нач. 80-х гг. 19 в., после чего среди членов общины были проведены массовые аресты, более

ста В. отправили в ссылку в Сибирь. Выдвигая идею о близости учения Ваисова социализму, В. позитивно отнеслись к Вел. Окт. социалистич. революции, заявили о поддержке общиной Сов. власти; последнее привело к конфликту со сторонниками реакц. националистич. группировок среди татар, к-рыми в 1918 был убит глава общины Гинауддин Ваисов. В дальнейшем общины В. распались.

**ВАКФ, вакүф** (араб., букв. — удержание) — в странах распространения ислама — движимое и недвижимое имущество (земли, дома, мастерские и др.), переданное или завещанное на религ. или благотворит. цели. В. не облагается налогом и не отчуждается. Доходы от В. идут на укрепление позиций ислама, а также на благотворительность.

**ВАЛІ** (от араб. валийя — стоять рядом, быть близким; мн. ч. авлий) — подвижник, к-рого Аллах за особые заслуги перед исламом наделил своим покровительством и чудотворной силой (см.



*Карамат*). В. сродни христ. святому. Хотя в исламе нет канонизации В. (ислам не признает поклонения никому, кроме Аллаха), они занимают большое место в народ. верованиях и в *суфизме*. В глазах простых мусульман В. обладает непосредств. контактом с Аллахом, поэтому к нему как к посреднику обращаются с просьбами о заступничестве, помощи в житейских делах, исцелении и т. п. Могила В. также считается источником чудодейств. божеств. благодати (см. *Барака*) и является объектом поклонения. В. признаются мн. известные мусульм. аскеты и суфии. В Сев. Африке В. называют *марабутами*.

**ВАЛИХАНОВ** Чокан Чингисович (1835—1865) — первый казахский ученый, просветитель-демократ, историк, этнограф, фольклорист, путешественник. Его обществ. деятельность, направленная против невежества, мракобесия, способствовала приобщению казах. народа к мировой и рус. культуре, становлению национальн. самосознания. В. внес большой вклад в рус. востоковедение, оставил ценные исследования по истории и культуре народов Ср. Азии, Казахстана, Зап. Китая. Историч. труды В. отличаются глубоким анализом фактов, широкими обобщениями. Этнографич. и историч. исследования В., богатые материалами, собранные во время путешествий по Центр. Азии, представляют большую ценность для изучения распространения ислама в этих районах, специфики верований и культуры у мусульман Ср. и Центр. Азии.

Наибольшую исламоведч. ценность представляют дневники его путешествий, а также историко-этнографич. статьи («О мусульманстве в Степи», «Следы шаманства у киргизов» и др.).

**ВАХИТОВ** Мулланур (1885—1918) — татарский революционер, герой гражд. войны, публицист. Участник трех российских революций, один из первых сов. государств. деятелей, возглавлял Центр. мусульм. комиссариат Наркомнаца. Многие сделал для привлечения широких мусульм. масс на сторону революции и Сов. власти. По инициативе В. принято постановление СНК о создании мусульм. комиссариатов на местах. Руководил массовой революц.-демократич. орг-цией — Мусульм. социалистич. комитетом. В июле 1918 направлен в Поволжье в качестве чрезвычайного комиссара по продовольствию. Расстрелян белогвардейцами в Казани.

**ВАХХАБИТЫ** — последователи религ.-политич. течения в суннит. исламе, возникшего в Аравии в сер. 18 в. на основе учения Мухаммеда ибн Абд аль-Ваххаба, проповедовавшего строжайшее соблюдение принципа единобожия (см. *Таухид*), отказ от поклонения святым (см. *Вали*) и святым местам, очищение ислама от поздних наслоений и нововведений (см. *Бида*), возврат к его первоначальной чистоте. В области догматики и права учение В. является развитием воззрений *Ибн Таймийи* и крайним выражением принципов *ханбалитов*. В обществ.-политич. сфере В. пропово-

ведут братство и единство всех мусульман, социальную гармонию, призывают к строгому соблюдению морально-этич. принципов ислама; важное место отводится идее *джихада*. Для ранних В. был характерен крайний фанатизм в вопросах веры и экстремизм в борьбе с их политич. противниками. Учение В. в 18 в. стало знаменем борьбы за политич. объединение Аравии, а позднее — офиц. идеологией гос-ва Саудитов. В наст. вр. ваххабит. учение является государств. идеологией Сауд. Аравии. В. имеются также в араб. эмиратах Персид. залива, ряде гос-в Азии и Африки.

**ВЁРА** — см. *Дин, Иман*.

**«ВЕРБЛЮЖЬЯ БИТВА»** — сражение, происшедшее в 656 в районе г. Басры между сторонниками Али и группировкой сподвижников пророка. Причиной столкновения явилось обострение противоречий в мусульм. общине после убийства халифа *Османа*. Во время сражения вдова пророка *Айша*, выступившая против Али, восседала на верблюде. Это обстоятельство и дало название сражению, в ходе к-рого Али одержал победу, захватив в плен Айшу.

**ВИЛАЙТ-И ФАКИХ**, *вилайât-и факîх* (перс. — правление законоведа-теолога) — совр. шиит. доктрина, основанная на представлении о связи *имамата* и вилаята, т. е. на признании непрерывной передачи власти в мусульм. общине от *имам* к имаму, к-рые предназначены Аллахом вершить прав-

ление (вилаят) и наделены для этого особыми качествами. Но в связи с «сокрытием» двенадцатого имама (см. *Скрытый имам*), во время его отсутствия, его представителем, руководящим общиной и передающим ей волю Аллаха и указания имама, должен быть авторитетный, всезнающий, беспорочный *муджтахид*, признаваемый всей общиной в качестве *марджа ат-таклид*. Большинство шиит. теологов и религ. руководителей считают, что духовенство обязано взять на себя решение судебных ислам. гос-в и, следовательно, осуществлять политич. власть, во главе к-рой должен стоять верховный *муджтахид*, так же как в раннеислам. период, когда *Халифатом* руководил имам. Теократич. идеи публично излагались многими иран. теологами, в обобщенном же виде доктрина В.-и ф. опубликована аятоллой *Хомейни* в кн. «Исламское правление» («Хукумат-и ислами»). Эта доктрина послужила теоретич. основой при разработке ныне действующей конституции Исламской Республики Иран, определив содержание всех статей, трактующих положения о власти, деятельность законодательных, исполнительных, судебных органов.

**ВОСКРЕСЕНИЕ МЁРТВЫХ** — см. *Кияма*.

**ВОСТОКОВЕДЕНИЕ, ориенталистика** — наука, комплексно изучающая историю, экономику, языки, лит-ру, этнографию, иск-во, философию, религию стран Азии и Африки. Зародилась в 16—17 вв.

в европ. странах, вступивших на путь колониал. захватов. Первоначально В. носило практич. характер и состояло в изучении языков и страноведении. Проникая на Восток, европейцы вывозили оттуда памятники письменности, изучение к-рых привело к образованию в 18—19 вв. научн. В., сочетавшего филологич. метод исследования с широкими теоретич. обобщениями, преимущественно с идеалистич. позиций. В 20 в. с распадом колониал. системы усилился интерес зарубеж. В. к совр. проблемам. За рубежом работу в области В. ведут более тысячи научн. учреждений. Первый востоковед. центр в России — Азиатский музей — был создан в 1818. На научн. деятельность рус. востоковедов большое влияние оказали труды революц. демократов, что способствовало преобладанию гуманистич. тенденции в рус. В. над монархически-колонизаторской. Фундаментальные труды В. Р. Розена, В. П. Васильева, И. П. Минаева, Н. В. Ханькова, С. Ф. Ольденбурга, В. В. Бартольда и др. обеспечили приоритет нашей науки во мн. областях мировой ориенталистики. Сов. В. (И. Ю. Крачковский, А. Е. Крымский, И. М. Рейснер, Е. А. Беляев и др.) внесло значит. вклад в изучение истории, языков, лит-ры, культуры и всего развития народов Востока. Особой заслугой сов. В. является исследование революц. процесса в странах Востока, проблем их социально-экономич. и политич. развития. Гл. востоковед. учреждение страны — Институт востоковедения АН СССР в Москве (отделение в Ле-

нинграде) — координирует работу институтов В. в нац. республиках, издает журналы «Народы Азии и Африки», «Азия и Африка сегодня». В 1980 учреждена Всесоюзная научная ассоциация востоковедов.

**ВСЕМИРНЫЙ ИСЛАМСКИЙ КОНГРЕСС, ВИК** (Мутáмар аль-áлям аль-исláми — букв. Конгресс исламского мира) — международ. мусульм. орг-ция, действующая на неправительств. уровне. Основана в 1926 в Мекке. Резиденция находится в Карачи. Имеет отделения и филиалы в 67 странах мира. ВИК имеет статус неправит. консультативной орг-ции при ООН и наблюдателя в *Орг-ции ислам. конференций*. Высший орган ВИК — ассамблея, собирается раз в четыре года, постоян. руководство осуществляется Высшим советом. ВИК ставит целью достижение «братства, единства и сотрудничества мусульман» на благо «социальной и культурной солидарности всего человечества». Его исследоват. центры специализируются на разработке мусульм. социальных концепций, пропагандируют идеи превращения ислама в силу, «противостоящую как Западу, так и Востоку». ВИК руководит исследованиями по истории ислама, мусульм. догматике, философии, праву, организует симпозиумы, выставки, издает еженедельник «Мусульманский мир» (на англ. языке), религ. лит-ру, рассчитанную гл. обр. на популяризацию ислам. социальных идей.

**ВУРГУН** Самед (литерат. имя Самеда Юсиф оглы Векилова; 1906 — 1956) — азерб. сов. писатель, обществ. деятель. Основоположник новой поэтич. школы в Азербайджане. Стихи, поэмы, пьесы, драмы, статьи В. посвящены гл. обр. патриотизму, дружбе народов, разоблачению идеологии наси-

лия, утверждению социалистич. гуманизма. В. видел счастье человека не в служении богу, а в труде на благо родины, в единении усилий всех народов и народностей, населяющих Страну Советов, верил в разум, его созидат. силу. В. подвергал критике мусульм. фанатизм и предрассудки.





**ГАЗАВАТ** (от араб. газв — набег) — война за веру (см. *Джихад*).

**ГАЗАЛИ** (Абу Хамид аль-Газзали; 1058 или 1059 — 1111) — мусульм. теолог, философ, суфий. Преподавал законоведение в Багдаде. *медресе* Низамия, внес вклад в развитие *калама* ашаритского толка (см. *Ашариты*). В гл. своем труде «Воскрешение наук о вере» разработал религ.-философ. и этическую доктрину, в к-рой соединил догматы суннит. традиционализма с идеалами *суфизма* (напр., дополнив обрядность, предписываемую шариатом, ритуалами суфизма). Рассматривая вопросы о свободе воли человека и божеств. предопределении, Г. развивал концепцию «присвоения» — *касба*, согласно к-рой человек волен выбирать между хорошими и дурными поступками, как бы предлагаемыми ему Аллахом, и поэтому несет за них ответственность, несмотря на предопределенность его действий. В ряде произведений развернул полемику с мусульм. философами, представителями восточного аристотелизма (аль-Фараби, Ибн Сина и др.), по проб-

лемам вечности мира, теории причинности и т. п. Излагая взгляды философов, фактически способствовал их распространению в мусульм. мире. Г. оказал огромное воздействие на развитие мусульм. мысли, а также на ср.-век. европ. философию. Г. обычно называли *Худжжат аль-ислам* (Довод ислама).

**ГАЗИ** — 1) мусульманин, принимающий участие в войне за веру — газавате (см. *Джихад*); 2) почетный титул отличившихся в войне за веру, стал частью титулов ряда мусульм. правителей.

**ГАЙБА** (араб.) — термин шиит. догматики, обозначающий невидимое, скрытое существование *имама*. Представление о Г. зародилось в среде «крайних» приверженцев *Али*, а как учение сложилось среди кайсанитов — сторонников Мухаммеда ибн аль-Ханафии (см. *Скрытый имам*), к-рые не верили в его смерть и ожидали возвращения своего имама в качестве *махди*. Учение о Г. восприняли последователи двух осн. ветвей шиит. ислама — *исмаилиты* и *имамиты*. Имамиты провозгласили

«скрытым» своего двенадцатого, последнего, имама, «исчезнувшего» в 874, а начавшийся после этого период называли «малым сокрытием» (аль-гайба ас-сагира). Во время «малой Г.» руководство общины имамитов осуществляли «посланники» (сафиры) «скрытого» имама. В 940 умер последний, четвертый сафир, и начался период «великого сокрытия» (аль-гайба аль-кабира), продолжающийся, по убеждению имамитов, и поныне. Руководство общиной взяли на себя духовные авторитеты, «люди религии» (риджалъ ад-дин), некие из них претендовали на общение со «скрытым» имамом. Период «великого сокрытия» должен завершиться появлением «ожидаемого» имама, к-рый восстановит справедливость на земле. Вера в «скрытого» имама и в его неминуемое возвращение стала одним из гл. догматов шиитов-имамитов.

**ГАНІМА** (араб.— добыча) — военная добыча: пленные, а также оружие, лошади, одежда и иное движимое имущество, силой захваченное мусульм. армией в бою с неверными. В раннем исламе  $\frac{4}{5}$  этой добычи распределялось среди воинов, участвовавших в сражении или находившихся на поле боя. Оставшаяся  $\frac{1}{5}$  часть Г., согласно предписанию Корана (8: 42), принадлежит Аллаху, а также его посланнику — пророку Мухаммеду, родственникам последнего, сиротам, беднякам и путникам. При Мухаммеде предназначавшаяся Аллаху доля расходовалась на общие нужды правоверных,

а остальное распределялось поровну между самим пророком и указанными четырьмя группами мусульман. В наст. вр. нормы *фикха*, к-рые регулируют институт Г., уходящий своими корнями в доислам. традиции и обычаи, потеряли практическое значение.

**ГАРЁМ** (от араб. харим — запретный) — часть дома мусульманина, в к-рую не допускаются посторонние и предназначенная для женщин (мать, жена, дочери, родственницы хозяина, а также невольницы и женская прислуга) и малолетних детей. Входить в Г. имеет право только хозяин дома, а также, при соблюдении особых предписаний, некие другие мужчины для лечения, совершения коммерческих сделок, чтения Корана и т. д. При этом посетители не должны видеть открытыми лица женщин. Согласно *шариату*, вторжение в Г. является тяжким правонарушением. Г. может иметь разл. размеры в зависимости от достатка владельца. Гл. лицом в Г. после хозяина дома считается его мать. Охрану и обслуживание богатых Г. в ср. века осуществляли евнухи-невольники. В Г. соблюдается предписанное исламом затворничество женщин. Г. мусульм. правителей временами оказывали влияние на политич. жизнь страны. В наст. вр. термин «Г.» нередко употребляется в значении «семья», «женщины, живущие в доме мусульманина». Слово «Г.» употребляется и для обозначения территории (по *шариату* — неотчуждаемой земли) вокруг почитаемых мусульманами мест, обществ. зданий

и сооружений. Границы и статус таких территорий определяются шариатом или *адатом*.

**ГАСПРІНСКИЙ** Исмаил (1851—1914) — татарский писатель, публицист, обществ. деятель. Выступал с позиций модернизации ислама, за реформу традиц. мусульм. образования, введение совр. для того времени методов обучения; его политич. позиции основывались на идеях *панисламизма*. Внес большой вклад в создание татарской журналистики: с 1883 издавал первую тюркоязыч. газету в России «Терджиман» («Переводчик»), распространявшуюся также и в др. странах. «Терджиман» была рассчитана лишь на образованную часть об-ва, поскольку выходила на полуискусств. языке, близком османскому. Г. принимал активное участие в острой полемике между сторонниками джадидизма и кадимистами, выступая против представителей консервативного направления мусульм. обществ. мысли, пытался примирить ислам с европ. культурой. В этом отношении характерен его фантастич. рассказ «Дарур Рахат» («Страна блаженства»), в к-ром Г. проводит мысль о том, что только слияние ислама с европ. культурой — залог дальнейшего развития человечества.

**ГАФУРИ** Мажит (наст. имя и фам. Габдулмажит Нурганиевич Гафуров, 1880 — 1934) — татарский и башкирский писатель. В своем творчестве боролся за справедливость, добро, духовную свободу. Участь в медресе, написал свое первое стихотворение «Учени-

кам ишана» — об удушающей атмосфере мусульм. школы, подавляющей личность, за что был избит фанатиками. За стихотворение «Знать, нет тебя, Аллах!», впервые прочитанном им в 1915, Г. был предан проклятию религ. мракобесами. Смысл писательского труда Г. видел в утверждении гуманистич. идеалов, среди к-рых — взаимопонимание и содружество народов разных наций и вероисповеданий. В его творчестве ярко выражен протест против национальн. ограниченности и местного патриотизма, характерных для мусульм. среды.

**ГЕЁННА** — см. *Джаханнам*.

**ГЕСТ** (перс., от араб. кыст — справедливый) — данный термин служит для обозначения одного из качеств Аллаха — справедливости, заключающейся в предоставлении им каждому человеку его собственной жизненной доли и в благословении строго соблюдающих божеств. предписания. В трактовке нек-рых совр. ислам. идеологов Г. связывается с идеей «справедливого распределения» обществ. богатства и рассматривается в качестве одного из принципов функционирования идеального ислам. об-ва «всеобщей справедливости» (см. *Исламское государство*). В наст. вр. Г. часто рассматривают как синоним понятия «*адль*».

**ГОЛЬДЦИЕР** Игнац (1850—1921) — венгерский арабист и исламовед. Автор классич. трудов по истории ислама, оказавших большое влияние на *исламоведение*.

ние как на Западе, так и в нашей стране. Г. первым подверг критич. пересмотру мусульм. предания как историч. источник, создав свою теорию происхождения *хади-сов*. Он оставил огромное научное наследие. Его гл. труды по исламоведению «Ислам», «Лекции об исламе», «Кульм святых в исламе» переведены на рус. язык.

**ГЎРИИ** — см. *Джанна*.

**ГУР-ЭМЎР, Гурий-Эмёр** — комплекс усыпальниц в Самарканде. Первые постройки связаны с именем внука *Тимура* Мухаммед-Султана, похороненного здесь в 1403. Позже были воздвигнуты усыпальницы Тимура и его потомков. Сооружения Г.-Э. имеют большую научную и художеств. ценность; с 1945 здесь ведутся планомерные реставрационные работы,

в ходе к-рых восстановлена часть ранее почти утраченных сооружений. Большую ценность представляют восстановленные медресе и ханака Мухаммед-Султана — наиболее древние из сохранившихся в Ср. Азии сооружений этого типа. Ценнейшим памятником ср.-век. архитектуры является здание мавзолея, построенное в нач. 15 в. Усыпальница возводилась по приказу Тимура для его внука Мухаммед-Султана, для самого же правителя был сооружен погребальный комплекс со склепом в Шахрисябсе. Однако после смерти Тимура обстановка сложилась так, что его похоронили в Г.-Э., там же позже был похоронен и *Улугбек*.

**ГУСЛ** — см. *Омовение*.

**ГЯЎР** — см. *Кафир*.





**ДАДЖЖАЛ** — в мусульм. мифологии противник Аллаха, искуситель людей, к-рый должен появиться на земле перед концом света. Д. является своего рода ислам. аналогом Антихриста.

**ДА́И** (араб.— миссионер) — проповедник, занимавший одну из ступеней в иерархии *исмаилитов*. Д. имели разные ранги — от рядового проповедника исмаилит. учения до члена руководящего совета. Разной была и степень их посвящения во «внутреннее», тайное учение. Для Д. необязательно следование «внешнему» учению (молитва, пост, исполнение обрядов). В более широком смысле слова Д.— мусульм. миссионер.

**ДАР АЛЬ-ИСЛА́М** (араб.— мусульманский мир, территория ислама) — собират. обозначение всей совокупности стран, находящихся под властью мусульм. правителей, жизнь в к-рых полностью регулируется *шариатом*. Бо́льшая часть немусульм. стран называлась арабами в ср. века дар аль-харб (территория войны). Ислам. правоведы рассматривали эти страны как находящиеся в

состоянии войны с мусульм. миром. Отсутствие военных действий считалось состоянием перемирия. Существовала и промежуточная категория — дар ас-сульх (территория мирного договора), к к-рой относились земли с немусульм. населением, подчиненные по договору мусульманам. В наше время понятие «Д. а-и.» считается возможным применять и к землям, где мусульм. население пользуется свободой своего вероисповедания, но подчиняется немусульм. властям. Все эти категории в значит. мере умозрительны и употреблялись даже в ср. века больше для определения сумм пошлин и налогов с купцов-немусульман, чем для обозначения политич. взаимоотношений.

**ДАХАДА́ЕВ** Магомед-Али (Махач) (1882—1918) — дагестанский революционер, один из организаторов борьбы за Сов. власть на Сев. Кавказе, член Дагестан. военно-революц. комитета, создатель Дагестан. Красной Армии, военный комиссар Дагестана. Боролся с попытками превращения Дагестана в шариатскую империю во главе с имамом Н. Гоцинским

или шейхом Узун-Хаджи. Захвачен белогвардейцами и расстрелян. В память Д. г. Петровск-Порт в 1922 переименован в Махачкалу (ныне столица Даг. АССР).

**ДЕКЛАРАЦИЯ ПРАВ НАРОДОВ РОССИИ** — один из первых актов Сов. гос-ва. Принята СНК РСФСР 2(15) ноября 1917. Решительно осудив политику натравливания одних народов на другие, проводившуюся царским самодержавием и буржуазным Временным прав-вом, декларация провозгласила осн. принципы ленинской национальной политики: равенство и суверенность народов России, их право на свободное самоопределение вплоть до отделения и образования самостоят. гос-ва; отмена всех национальных и национально-религ. привилегий и ограничений; свободное развитие всех национальных меньшинств и этнических групп; добровольный и честный союз народов России. Проведение в жизнь этих принципов обеспечило возможность создания могучего многонац. Сов. гос-ва; позволило народам бывших нац. окраин уверенно шагнуть в социализм, минуя капиталистич. стадию развития.

**ДЕНЬ ПАМЯТИ** — новая гражданская поминальная традиция, нашедшая распространение в разл. регионах СССР. Д. п. — день воспоминаний и выражения глубокого уважения и благодарности старшему поколению, родным и близким, ушедшим из жизни. всем тем, кто строил социализм, защищал Сов. власть, свободу и

независимость социалистич. Родины. Д. п. стал традиционным в республиках Сов. Прибалтики, где он проводится в один из летних воскресных дней, на Украине, где он проводится обычно накануне Дня Победы. В последние годы Д. п. начинает занимать опред. место среди новых обрядов и традиций в районах традиц. распространения ислама. Так, в нек-рых районах Ср. Азии (напр., в Узбекистане) Д. п. проводится в последнее воскресенье марта, на Сев. Кавказе (Карачаево-Черкесия) — в кон. апреля. Накануне Д. п. проводятся в порядок места захоронений, кладбища, в день празднества проводятся митинги, возлагаются цветы на могилы умерших. Более широкое внедрение Д. п. в качестве новой традиции, при обязательном условии тесного сочетания со сложившимися местными народными обрядами, имеет важное значение в деле патриотич. и интернационал. воспитания, может явиться важным средством утверждения социалистич. образа жизни, в частн. преодоления религ. обрядности.

**ДЕРВИШ** (перс. — нищий, бедняк) — общий термин для обозначения полноправного члена суфийского братства (см. *Тарика*), синоним слова «*суфий*». Термин Д. появился ок. сер. 11 в. в персоязыч. среде неформальных кружков мистиков еще до возникновения организованного в братства *суфизма*. В Иране, Ср. Азии, Индии и Турции слово Д. употреблялось также в более узком значении — нищенствующий бродячий мистик-аскет, не имеющий личного

достояния. Этим подчеркивался тот особый смысл, к-рый придавался в суфизме учению о добровольной бедности и довольстве малым. Все Д., независимо от учения, практики и ритуала братств, к к-рым они принадлежали, разделялись на две большие группы: а) бродячие, постоянно странствующие и б) постоянно живущие в обители под руководством старца (*шейха, пира*).

**ДЖАБАРЛЫ** Джафар (1899—1934) — азербайджанский сов. писатель, драматург. Его ранние сатирич. стихи, рассказы и драмы были направлены против социальн. неравенства, невежества и отсталости, бесправия женщин-мусульманок. В историч. драме «Насреддин-шах» (1916—1918) Дж. Обличает деспотию в Иране, обвиняет духовенство в несчастьи иран. народа. Трагическая судьба женщин мусульм. Востока легла в основу поэмы «Девичья башня» (1923—1924). В драме «Невеста огня» (1928) Дж. воссоздал образ народного героя Бабека, к-рый в 9 в. в течение 20 лет возглавлял народ. восстание против насильственного насаждения ислама на территории Азербайджана Араб. халифатом. В своем творчестве Дж. большое внимание уделял проблемам раскрепощения женщин. В память героини пьесы «Севиль» в центре г. Баку воздвигнут памятник свободной женщине Востока, сбрасывающей с головы чадру.

**ДЖАБР** (араб.) — принуждение богом человека совершать те или

иные поступки. Мусульм. богословы, считающие, что все действия человека предопределены волей Аллаха, именуются *джабритами*.

**ДЖАБРАЙЛ**, *Джибрил* — в мусульм. мифологии один из четырех приближенных к Аллаху ангелов (наряду с *Израилом*, *Исрафилом* и *Микалом*), в функции к-рого входит передача приказаний и раскрытие воли Аллаха пророкам. Соответствует библейскому архангелу Гавриилу. По воле Аллаха Д. являлся Мухаммеду для передачи текста Корана. В мусульм. предании Д. — наставник всех пророков.

**ДЖАБРИТЫ**, *джабариты* (от араб. *джабр* — принуждение) — термин, служивший для обозначения мыслителей, к-рые — в противоположность *кадаритам* — признавали бога единственным подлинным «действителем», причиной происходящих в мире действий, в т. ч. исходящих от людей. Человек, с точки зрения Дж., «принуждаем» к своим действиям, а не совершает их свободно. Умеренное направление среди Дж. образовывали сторонники религ.-этич. концепции *касба* (араб. — присвоение), занимавшие компромиссную позицию по отношению к доктринам *кадаритов*. Расхождение в толковании источника человеч. воли и способности — сотворены они богом или нет, а также их роли в осуществлении действия породили разл. варианты концепции *касба*. На ранних этапах развития спекулятивной теологии (см. *Калам*) бывшие

*мутазили*ты Дирар ибн Амр и Хусейн ан-Наджжар (кон. 8 — нач. 9 в.) утверждали, что в осуществлении человеч. действий участвуют два «действателя» — бог, к-рый их творит, и человек, к-рый их «присваивает». Но если по Дирару способность человека к «присвоению» и сам акт «присвоения» — производное от его свободной воли и в этом смысле он является подлинным инициатором касба, то согласно ан-Наджжару эта способность и этот акт творятся богом в человеке вместе с сотворением действия, ввиду чего человека можно назвать инициатором касба лишь в «переносном смысле». В учении аль-Ашари о касбе роль воли и способности человека в «присвоении» осталась неясной (что породило крылатое выражение «Это более непонятно, чем аль-Ашариев касб»), но у нек-рых *ашаритов*, в т. ч. у аль-Бакиллани и особенно у аль-Джувайни, намечается тенденция к акценту на роль человеч. способности в касбе. По теории касба, у аль-Газали, человеч. действия занимают промежуточное положение между естественными, т. е. осуществляющимися по чистому «принуждению», и основанными на чистой свободе выбора, т. е. действиями бога.

**ДЖАДИДІЗМ** (от араб. усूल аль-джадид — новый метод) — буржуазно-либеральное движение кон. 19 — нач. 20 в., отражавшее интересы мусульм. национальной буржуазии и части интеллигенции Поволжья и Ср. Азии. В разл. периоды к нему примыкал целый

ряд прогрессивных деятелей культуры в районах распространения ислама. Первоначально последователи Д. занимались преимущественно культурно-просветительной деятельностью, выступая за модернизацию ислама (в противоположность традиционалистам — кадимистам), введение светского образования и т. д. После 1905 выдвинули политическую программу, содержащую идеи пантюркизма, призывавшую к осуществлению ряда реформ, отказу от революц. борьбы. Позже на базе Д. были созданы политич. партии (Шура-и-ислами, младобухарская, младохивинская), часть функционеров к-рых после Окт. революции явилась организаторами гражд. войны и басмачества в Ср. Азии.

**ДЖАЙ-НАМАЗ** — см. *Мусалла*.

**ДЖАМААТ-И ИСЛАМИ** (Общество ислама) — партия, основанная в Индии мусульм. идеологом А. А. Маудуди в 1941; выражала интересы мусульм. феод. верхушки, консервативных богословов и интеллигенции; ставила целью возродить «идеальное» мусульм. об-во на основе Корана и сунны. Дж.-и и. противопоставила себя антиколониальной борьбе индийского народа. Не признает демократию, парламентаризм; выступала против создания Пакистана. Ныне существует в Индии, Пакистане, Бангладеш. При неизменной фундаменталистской идеологии политич. стратегия и тактика Дж.-и и. в этих странах учитывает специфику их развития.



В Индии от политики изоляционизма 40 — нач. 50-х гг. перешла к активной политич. деятельности на крайне правом фланге политич. сил. В Пакистане и Бангладеш активно участвует в политике на стороне реакц. сил. Для Дж.-и и. характерна жесткая дисциплина и иерархич. структура. Дж.-и и. ведет постоянную борьбу за расширение масс. базы и за главенство среди др. мусульм. партий и орг-ций.

**ДЖАМИАТ УЛЬ-УЛАМА-И ИСЛАМ, ДУИ** (Общество мусульманских богословов) — одна из двух (наряду с *Джамиат уль-улама-и Пакистан*) наиболее представит. и влият. орг-ций *улемов* Пакистана. Была образована в 1945 богословами Индии, поддерживавшими призывы *Мусульманской лиги* создать отдельное гос-во мусульман. В ДУИ входят преимущ. *улемы* — приверженцы Деобандского дар-уль-улама, известного в Юж. Азии теологич. центра. ДУИ играла и продолжает играть значит. роль в общественно-политич. жизни Пакистана. Ее богословы оказали влияние на формирование идеологии и выработку конституц. принципов страны. С 1970 ДУИ действует как политич. партия: выступает с собств. политич. программами и выдвигает своих кандидатов на выборах. Одноврем. ее члены занимаются религ.-просветит. и благотворит. деятельностью. В руководстве партии редко наблюдается единство мнений по политич. вопросам. Правые лидеры, как правило, находились

в открытой оппозиции ко всем правящим режимам и часто возглавляли кампании, направленные против прогресс. и демократич. сил страны. Умеренные лидеры не возражали против союза с демократич. и даже социалистич. силами, старались избегать открытой политич. конфронтации с правительствами Пакистана. В целом *улемы* ДУИ провозглашают установление государств. строя на принципах ислама, что означает исламизацию всех сфер обществ. жизни, непоколебимость традиц. исламских институтов и расширение влияния богословов на решение важнейших государств. вопросов. Партия приветствовала приход к власти режима Зия уль-Хака, но вскоре перешла в оппозицию к нему. ДУИ выступает против концентрации власти в руках военно-бюрократич. верхушки, обвиняет пр-во генерала в авторитарных методах исламизации, а исламизацию считает непоследовательной и поверхностной.

**ДЖАМИАТ УЛЬ-УЛАМА-И ПАКИСТАН, ДУП** (Общество *улемов* Пакистана) — одна из двух (наряду с *Джамиат уль-улама-и ислам*) наиб. влиятельных орг-ций богословов Пакистана. Создана в 1948 *улемами*, ориентирующимися в богословских и мировоззренч. вопросах на южноазиатский теологич. центр Барелви. Ее цели мало чем отличаются от целей ДУИ. Она призывает к созданию исламск. гос-ва, в к-ром *улемам* отводилась бы решающая роль в решении политич. и соци-

ально-экономич. проблем. С 1970 перешла от тактики косвенного давления на пр-во к прямому участию в политич. жизни страны, отстаивая прежде всего привилегии и корпоративные интересы мусульм. богословов. Партия приветствовала меры по исламизации обществ. жизни Пакистана, проводимые режимом Зия уль-Хака. Но впоследствии, не получив желаемой доли участия в управлении страной, ее члены перешли в лагерь оппозиции. В руководстве партии существуют разногласия по вопросам тактики политич. борьбы. Пр-во Зия уль-Хака, как и все предшеств. режимы, использует политич. и религ. разногласия между ДУП и ДУИ и старается направить их деятельность против сил оппозиции.

**ДЖАМИАТ УЛЬ-УЛАМА́-И ХИНД, ДУХ** (Общество индийских улемов) — орг-ция, основанная в 1919 патриотич. настроенными улемами-халифатистами. С момента своего создания поддерживала политич. деятельность Индийского национал. конгресса (ИНК), а ее богословы принимали активное участие в национально-освободит. движении. В 30-х и 40-х гг. лидеры ДУХ выступили с резкой критикой концепции мусульм. национализма, предполагавшей создание отдельного гос-ва на основе ислама. После получения Индией независимости и отделения Пакистана в 1947 ДУХ выступала с критикой коммуналистской деятельности отдельных мусульм. орг-ций, отрицала необ-

ходимость создания общинных политич. партий, направляла усилия на достижение общинного мира и единства страны. В наст. вр. эта общественно-просвет. орг-ция является наиб. активной в Индии орг-цией мусульм. богословов. Ее филиалы имеются во всех штатах страны. ДУХ концентрирует усилия на миссионерской и благотворит. деятельности, на распространении религ. просвещения и защите культурных и религ. традиций мусульман. Она не выдвигает собств. кандидатов и политич. программ на выборах, но нередко блокируется с политически значимыми силами, критикует или поддерживает правительств. курс и тем самым приобретает политич. вес. Членам ДУХ не запрещается состоять в к.-л. политич. партии при условии, что те не выступают с коммуналистских позиций. Большинство улемов ДУХ поддерживают ИНК и являются его членами. Нередко лидеры орг-ции по мандатам ИНК получают места в административном управлении страной, в законодат. органах на местах и в центре, входят в состав кабинета министров и оказывают значит. влияние на руководство ИНК, к-рое вынуждено искать их поддержки, особенно во время избират. кампаний или урегулирования межобщинных конфликтов. В отличие от др. мусульм. орг-ций Индии, ищущих решение экономич., религ. и культурных проблем общины на пути изоляции мусульман от общенациональных программ, провозглашенных пр-вом, ДУХ связывает благополучие мусуль-

ман с проведением общенациональной политики. В то же время мн. *улемы* ДУХ придерживаются консервативных убеждений в решении отдельных религ. и социальных вопросов, а религиозно-просветит. деятельность орг-ции не лишена религ.-общинных черт, что способствует обособлению мусульман от общиндийских обществ. и политич. орг-ций.

**ДЖАНАЗА** (араб.) — похоронный обряд в исламе. Обряды Д. различны в разных странах ислама. Осн. правила таковы: почувствовав приближение смерти, мусульманин должен произнести или выслушать *шахаду*. Шииты читают или слушают сурю Йа Син. После наступления смерти тело поворачивают лицом к *кибле*, затем следует ритуал. омовение и облачение в погребальные одежды, молитва за умершего (в его доме или в мечети). «Мучеников», павших в битве, не обмывают и хоронят без молитвы. Погребение должно состояться в день смерти или на следующий день. Тело укладывают на носилки (их также называют Дж.), к-рые сопровождают погребальная процессия. Могила делается по возможности просторной, обычно с нишей в боковой стене или углублением на дне, чтобы умерший мог «сесть» при появлении ангелов смерти *Мункара* и *Накира*. Голова покойника должна быть направлена в сторону киблы. Все церемонии сопровождаются чтением сур Корана и касидат аль-бурда (см. *Бурда*). Традиция выделяет третий, седьмой и сороковой дни

после смерти, в к-рые происходит поминовение усопшего.

**ДЖА́ННА** (араб.— сад) — место, где праведники обретут полное блаженство, одно из названий рая в исламе (др. названия — «сад благодати», «эдемские сады», «сад вечности», «сад возвышенный», «обитель мира», «обитель богобоязненных», «благодать», «ал-фирдаус»). По Корану, Дж.— это тенистые сады с источниками, каналами и прудами. Там текут реки из молока, «вкус которого не меняется», реки из вина, «приятного для пьющих», реки «из меду очищенного». Там растут пальмовые и гранатовые деревья. Обитатели Дж. в богатых одеждах возлежат на «ложах расшитых». Они едят, что пожелают, пьют необычн. напитки. Им прислуживают «мальчики вечно юные». Праведникам даны в супруги «черноокие, большеглазые, подобные жемчугу хранимому» девственницы-гурии, к-рых не коснулся до них «ни человек, ни джинн» (см. 47:16—17, 55:46—78, 56:11—38, 76:11—22). Разл. названия рая в Коране обычно толкуются как обозначения его частей. Свои названия имеют и водоемы: один из гл. источников — Салсабиль (76:18), пруд, куда сходятся райские реки,— Каусар. В Дж. растут деревья сидр без обычных для них шипов. Там же находится «сидр крайнего предела» — гл. райское дерево, являвшееся в видениях Мухаммеду. Дж. охраняют ангелы, глава к-рых, согласно послекоранич. преданию, носит имя Ридван.

Иногда Дж. описывают как многослойную пирамиду, находящуюся над видимым небом, но ниже престола Аллаха. Чувств. картины райских наслаждений часто толкуются мусульм. богословами как символы наслаждений духовных, в частн. как «созерцания Аллаха».

**ДЖАХАННАМ** (араб.) — геенна, место, куда попадают после смерти неверные и грешники, одно из осн. названий ада в исламе. Синонимы — «Огонь», «Пламя», «Пропасть» и т. д. Жертвы Дж. горят в огне. «Всякий раз, как сготовится их кожа, мы заменим им другой кожей, чтобы они вкусили наказания», — говорится в Коране (4:59). Грешники в Дж. связаны цепями. Они едят плоды дерева заккум, подобные головам *шайтанов*, пьют кипяток, к-рый «рассекает их внутренности» (47:17), и гнойную воду. Др. вид адских мук — жгучий холод. Разные категории грешников помещаются в разные части Дж., входят туда через разные ворота. Дж. охраняет стража из ангелов-забанийя. Глава их носит имя Малик (43:77). В послекоранич. традиции приобрел популярность образ сират («пути») — тонкого, как волос или острие меча, моста, протянутого над Дж. По нему после смерти проходят все люди, но перейти через него могут только праведники. Согласно наиболее распространенным представлениям, муки Дж. вечны для немусульман. Для грешников-мусульман они могут со временем прекратиться.

**ДЖАФАР АС-САДИК** — см. *Джафариты*.

**ДЖАФАРИТЫ** — последователи религ.-правовой школы шестого имама шиитов-*имамитов* Джафара ас-Садика (ок. 700—765), признанной и суннитами наравне с их четырьмя *мазхабами* — ханафитским, шафиитским, ханбалитским и маликитским. С 18 в. Дж. получили отдельное место для моления в ограде *Каабы*. В теологии имама Джафара заметно влияние *мутазилитов*, однако в отличие от них Джафар отвергал свободу воли, не признавая в то же время и безусловного предопределения (см. *Джабр*). Джафару приписывают разработку имамит. доктрины о сущности *имамата* и воплощении «божественного света», а также владение джафрой — эзотерич. знаниями, якобы передававшимися из рода в род среди потомков *Али ибн Аби Талиба*. Со временем джафарит. *факихи* разделились на две школы — *ахбаритов* и *усулитов*. *Ахбариты* («традиционалисты») опирались исключит. на предания шиит. имамов (см. *Ахбар*), как единственный источник религ. знания. *Усулиты* («рационалисты») допускали в вопросах богословия и права спекулятивную аргументацию и со временем признали четыре «корня», или источника, права (см. *Усуль аль-фикх*): Коран, *сунну*, *иджму* (единодушное мнение) и *акль* (разум). Одним из источников учения *усулитов*, а для *ахбаритов* — единственным стали четыре свода преданий шиит. имамов, составленные



богословами в разное время. Ахбариты утверждали, что сохранившиеся предания имамов — божеств. предопределенных интерпретаторов Корана и религ. закона — достаточны для понимания очевидного в Коране и сунне. Однако в отсутствие «зримых» имамов перед общиной возникали все новые проблемы, решать к-рые только на основе преданий становилось все труднее. Поэтому к 19 в. господств. школой стали усулиты. В совр. шиит. мире они составляют большинство имамитов. Осн. отличия джафарит. мазхаба от суннит. сводятся к след.: Дж. отвергают *кияс* (сравнение по аналогии), признают только предания, приписываемые шиит. имамам, допускают временный брак (*сигэ*), предписывают скрывать свою веру в случае опасности (*такия*), считают (усулиты) врата *иджитхада* открытыми, т. е. сохраняют за высшими духовными авторитетами право интерпретировать принцип. вопросы вероучения и права.

**ДЖАХИЛИЯ** (араб. — неведение) — эпоха язычества. Обозначение времени до ислама и религ. состояния жителей Аравии до начала миссии Мухаммеда. Термин Дж. выражает важную концепцию ислама: представление о его резком разрыве с предшеств. эпохой, ее идеалами и обычаями. В религ. плане Дж. противопоставляется ислам, знание. В этич. плане Дж. означает грубость, беспорядочность жизни, подчинение человека страстям и проти-

востоят ислам. хилму (сдержанности, кротости).

**ДЖИБАВИЯ** — см. *Саадия*.

**ДЖИЗЬЯ** (араб.) — в ср. века — подушная подать с иноверцев в мусульм. гос-ве. Первонач. рассматривалась как выкуп за сохранение жизни при завоевании и совпадала с *хараджем*. В 8 в. выделилась в особый налог с индивид. ответственностью. В 12—13 вв. в большинстве мусульм. стран произошло возвращение к системе коллект. ответственности, когда за сбор и сдачу подати отвечал глава общины. В наст. вр. Дж. не существует.

**ДЖИНН, джінны** — в мусульм. мифологии духи, часто злые. Согласно мусульм. традиции, Д. созданы Аллахом из бездымного огня и представляют собой воздушные или огненные тела, обладающие разумом. Они могут принимать любую форму и выполнять любые приказания. Д. связаны с *Иблисом*, нек-рые из них уверовали в Мухаммеда. Различаются три класса Д.: гул, ифрит и сипат. Д. посвящено большое число сочинений мусульм. богословов. Подчинение Д. воле человека составляло одну из проблем, к-рыми занимались оккультные науки мусульм. средневековья. Рассказы о Д. являются постоянной принадлежностью фольклора народов, исповедующих ислам.

**ДЖИННА** Мухаммед Али (1876—1948) — первый генерал-губер-

натор Пакистана. Родился в семье катхиварского купца; получил образование в Индии и в Лондоне, юрист. До образования Пакистана — известный адвокат в Бомбее, связан с бомбейскими деловыми кругами. Начал политич. деятельность будучи известным адвокатом и членом партии Индийский национальный конгресс (ИНК). С момента основания *Мусульманской лиги* (1906) — ее член, а с 1916 до смерти — бессменный лидер. К концу 30-х гг. сформулировал свою теорию мусульм. национализма, включавшую идею существования двух наций (индусской и мусульманской), и свою политич. программу, нацеленную на образование единого гос-ва мусульман Индостана — Пакистана, принятую на сессии Мусульманской лиги в Лахоре (Лахорская резолюция) в 1940. После образования Пакистана как выразитель интересов буржуазии, стремившейся к укреплению государств. единства и поддержке широких слоев мусульман, выступил за укрепление экономич. самостоятельности страны и развитие промышленности, за единство ислама и политики при утверждении в государств. структуре светских принципов и сохранении социальной идеологии ислама; противопоставлял капиталистич. разработку и политич. моделям зап. образца лозунг *исламского социализма*, трактуемый как соединение бурж. принципа равенства возможностей и утопич. представлений мусульман об установлении социальной справедливости

на основе возрожденных принципов раннего ислама.

**ДЖИХАД** (араб. — усилие) — борьба за веру. Первоначально под Дж. понималась борьба в защиту и за распространение ислама. В отношении этой борьбы в Коране содержатся неоднозначные указания, отражающие конкрет. условия деятельности Мухаммеда в мекканский и мединский периоды жизни: 1) не входить с «многобожниками» в столкновение и склонять их к истинной вере «мудростью и хорошим увещанием»; 2) вести с врагами ислама оборонит. войну; 3) нападать на неверных, но так, чтобы военные действия не приходились на свящ. месяцы; 4) нападать на них в любое время и повсюду. В разработанных позднее концепциях Дж. последний наполняется новым содержанием: проводится различие между «Дж. сердца» (борьба с собственными дурными наклонностями), «Дж. языка» («повеление достойного одобрения и запрещение достойного порицания»), «Дж. руки» (принятие дисциплинарных мер в отношении преступников и нарушителей норм нравственности) и «Дж. меча» (вооруженная борьба с неверными, павшему в к-рой уготовано вечное блаженство в раю); со ссылкой на приписываемые Мухаммеду слова «Мы вернулись с малого Дж., чтобы приступить к Дж. великому» духовное самосовершенствование объявляется «великим Дж.», а война с неверными — «малым Дж.». Духовное истолкование получает Дж. в

*суфизме*. Среди немусульман Дж. обычно толкуется как вооруженная борьба с неверными (к-рую многие мусульм. народы обозначают термином «газават») и неточно передается выражением «священная война». Дж. считается одной из гл. обязанностей мусульм. общины. Генетически связанная с обычаем набегов, практиковавшимся племенами Аравии в доислам. времена, идея Дж. впоследствии освящала территориальную экспансию мусульм. гос-в, а в новое и новейшее время использовалась в целях антиколониальной борьбы. В последние десятилетия торжество ислама во всемирном масштабе как цель Дж. прокламируется лишь нек-рыми крайними фундаменталистами, а в практическом плане лозунги Дж. используются гл. обр. в борьбе с Израилем. Совр. мусульм. лит-ра подчеркивает оборонит. аспекты Дж., причем нек-рые авторы ратуют за включение основного на доктрине Дж. «мусульманского международного права» в ныне действующее международное право. Дж. в широком смысле трактуется как приложение максимальных усилий для достижения экономич. и военной мощи, способной противостоять агрессии, как борьба за укрепление национальной независимости, осуществление программ социально-экономич. развития и выполнение конкретных задач (борьба за урожай, борьба за ликвидацию безграмотности и т. п.).

**ДЖУМА** (от араб. йаум аль-джума — день собраний) — пят-

ница, праздничный, но не обязательно нерабочий день у мусульман. В этот день все совершеннолетние, здоровые мусульмане должны собираться для полуденной молитвы и слушания проповеди (см. *Хутба*). Посещение мечети для пятничной молитвы всегда было религ.-политич. обязанностью мусульман и ассоциировалось с выражением лояльности правителю, имя к-рого упоминалось в хутбе. Сегодня в большинстве мусульм. стран пятница офиц. объявлена нерабочим днем.

**ДЖУНЁЙД** (ум. в 910) — персидский мистик, основатель школы «трезвости» и полного контроля над своими чувствами — одного из двух (наряду со школой «опьянений любовью к богу») осн. течений мусульм. мистики. Был выходцем из торгово-ремеслен. кругов, сам торговал шелком-сырцом, считался эрудированным *факихом* и знатоком *хадисов*. Приняв в принципе учение *Бистами* о фанá, Дж. сформулировал на его основе свое учение о трезвости: цель мистика не в том, чтобы достичь состояния фанá, а в том, чтобы, находясь в этом состоянии, получить обратно свои временно утраченные чело-веч. качества, но уже одухотворенные божеств. бытием, и сохраниться для новой жизни в боге. Согласно учению Дж., состояние фанá есть не конечная цель, а промежут. фаза и мистик обязан идти дальше к состоянию трезвости, в к-ром его духовное познание бога могло бы трансформировать его в более совершенное чело-веч. существо,

способное выполнять божеств. миссию служения человек. роду, наставляя и просвещая людей и сохраняя при этом всю полноту самообладания и самоконтроля. Мусульм. богословы считали идеи Дж. относит. безопасными и терпимыми.

**ДИН** (араб.) — религия, совокупность религ. обязанностей мусульман. В Коране термин Д. употребляется в разных значениях (суд, воздаяние, вера, религия, власть — подчинение и т. д.), что породило множество его толкований в ср.-век. мусульм. богословии. Д. понимался чаще всего как совокупность трех составляющих, напр. веры (имán), исполнения религ. предписаний (ислám), благодеяния (ихсán). Набор и понимание этих составляющих менялись в зависимости от позиции той или иной богослов. школы или направления. В более широком смысле понятие Д. как «область духовного» противопоставлялась понятию дúnья — «области материального». Динамика этих понятий, степень их связи и противопоставления составляли и составляют ныне важный элемент религ. и социальн. полемики в исламе:

**ДІЯ** (араб.) — выкуп за убийство, нанесенные увечья или раны. Обычай уплаты Д. был распространен у аравийских племен еще в доислам. эпоху, затем был признан Мухаммедом. В *шариате* разработан целый комплекс правил, регламентирующих уплату Д.: за женщину платили меньше, чем

за мужчину; за убитого христианина или иудея — меньше, чем за мусульманина; выкуп за преднамеренное действие был больше, чем за непреднамеренное; за действие, совершенное несовершеннолетним или сумасшедшим, Д. платило гос-во; женщины и дети освобождались от уплаты Д. и т. д.

**ДОГМАТЫ ИСЛАМА** — см. *Акида*.

**ДОМА НАУЧНОГО АТЕИЗМА (ДНА)** — учреждения добровольн. об-ва «Знание», призванные оказывать методич. помощь орг-циям и лицам, ведущим пропаганду научно-атеистич. знаний. Созданный в 1982 Центральный дом научного атеизма (ЦДНА) координирует деятельность республикан., областных, городских ДНА, оказывает им методич. помощь, обеспечивает повышение квалификации штатных сотрудников ДНА, готовит информац.-справочные материалы для лекторов и организаторов атеистич. работы. В ЦДНА функционирует научно-методич. совет, в к-ром имеется секция по пропаганде атеистич. знаний в районах традиц. распространения ислама. В ее состав входят специалисты-исламоведы из Института востоковедения АН СССР. В наст. вр. из 52 ДНА, действующих в нашей стране, 34 обслуживают территории, где проживают последователи ислама (Узбекистан, Туркмения, Таджикистан, Казахстан, Сев. Кавказ и др.). Важными и перспективными направлениями

в работе ДНА в этих регионах страны является изучение реальной религ. ситуации, обществ. мнения, социальн. потребностей населения, подготовка методич. материалов, организация пропагандистской работы. Особое место занимает изучение положения женщин и разработка форм и методов ведения эффективной атеистич. работы в их среде. Для распространения атеистич. знаний и формирования материалистич. мировоззрения трудящихся успешно используются музеи, историч. и архитектурные памятники.

**ДОМУЛЛА́** — учитель в мусульм. духовной школе.

**ДРУ́ЗЫ** — приверженцы одной из шиит. общин, имеющие ряд особенностей быта и культуры, проживают в горных районах гл. обр. Ливана и Сирии. По религ. догматам Д. близки *исмаилитам*. Д. верят в единого бога, многократно являвшегося в человеч. образе. Каждое воплощение бога сопровождалось появлением, также в человеч. образе, первого и совершеннейшего из его творений — Мирового Разума. В человека могут воплощаться и др. божеств. эманации (душа, слово). Д. верят и в переселение душ. Название общины восходит к имени исмаилит. миссионера (*даи*) Дарази (11 в.), находившегося на службе у исмаилит. халифа в Египте аль-Хакима (правил в 996—1021) и впервые выдвинувшего тезис о божественности этого халифа. Проповеди Дарази не получили

поддержки в Египте, но нашли одобрение у сиро-ливанских горцев. Гл. заслуга в создании религ. доктрины Д. принадлежит Хамзе (11 в.), к-рого считают последним воплощением Мирового Разума. Учение Д. носит тайный, эзотерический характер: его знает лишь та часть общины, к-рая называется уккаль («разумные»), остальные именуются джуххаль («неведающие»), причем в их число могут входить люди, занимающие высокое обществ. положение: крупные землевладельцы, чиновники и т. п. Только «разумные» собираются для совершения богослужения в ночь с четверга на пятницу в специальных культовых помещениях, называемых хальва. Высшими религ. авторитетами Д. являются аджавид («совершенные»). Д. играют немалую роль в обществ.-политич. жизни Ливана. В 1949 была основана Прогрессивно-социалистическая партия, массовую базу к-рой составили представители друзской общины. Основатель этой партии и первый ее председатель видный политич. деятель К. Джумблат во 2-й пол. 70-х гг. стал лидером национально-патриотич. сил Ливана, к-рые составили прогрессивные ливанские партии и оргции. Друзская община Ливана имеет свою фракцию в парламенте.

**ДУХОВЕ́НСТВО МУСУЛЬМА́НСКОЕ** — см. *Мусульманское духовенство*.

**ДУХО́ВНЫЕ УПРАВЛЁНИЯ МУСУЛЬМА́Н** — религ. органы,



осуществляющие руководство деятельностью зарегистрированных ислам. объединений и служителей культа в СССР. Избираются на съездах представителей мусульм. духовенства и верующих. В Советском Союзе имеется 4 равноправных Д. у. м.: Средней Азии и Казахстана (в Ташкенте), европейской части СССР и Сибири (в Уфе), Северного Кавказа и Дагестана (в Махачкале), Закавказья (в Баку). В ведении Д. у. м. находятся подготовка кадров слу-

жителей культа, издание Корана, сборников *хадисов* и др. религ. литературы, выпуск *фетв*, осуществление связей с зарубежными религ. орг-циями, проведение разл., в т. ч. международных конференций по богосл. вопросам и проблемам защиты мира. Д. у. м. содержатся за счет отчислений мусульм. религ. объединений и добровольных пожертвований верующих.

**ДЬЯВОЛ** — см. *Иблис*.



**ЕДИНОБОЖИЕ** — см. *Таухид*.

**ЁРЕСЬ** — христ. понятие, обозначающее сознат. и преднамеренное отклонение от ясно сформулированного догмата веры. Поскольку ислам не создал канонизир. и общепризнанной системы догматов, то определение степени отклонения от того или иного догмата носит в нем субъективный характер. Понятия «истинная вера» и «отклонение» от нее в исламе —

относительны, поэтому применение к исламу христ. понятия «ересь» в принципе неправомерно. Не случайно в исламе нет единого термина, соответствующего христ. «ересь». Однако в мусульм. богосл. полемике употребляется ряд терминов, к-рыми одни богословы характеризуют действия и суждения других, не соответствующие их собственным. Это — «заблуждение», «недозволенное новшество», «уклонение от истины» и т. п.



**ЖЕНСОВЕТЫ** — обществ. орг-ции, участвующие в решении вопросов труда и быта женщин, охраны их здоровья, воспитания детей, формирования их духовного мира. Сыграли большую роль в первые годы Сов. власти, в период индустриализации — в ликвидации неграмотности, профес. подготовке женщин, вовлечении их в производство и обществ. жизнь. Особое значение имела работа Ж. в районах распространения ислама. Здесь они стали организаторами и активн. участниками движения *худжум* — наступления на старый быт и мусульм. законы за равноправие и полноценную жизнь женщины. После решения XXVII съезда КПСС о создании единой системы Ж. эти орг-ции переживают новый подъем. Сегодня в стране действуют свыше 215 тыс. Ж. во главе с Комитетом советских женщин. Осн. задача Ж. — забота об успешном сочетании производств. труда женщин с выполнением семейных обязанностей, о создании норм. условий труда и отдыха, организации быта, укреплении семьи. Ж. создаются по территориально-производственному признаку в зависимости

от интересов и нужд женщин района. В Ср. Азии наиболее распространены Ж. по месту жительства. Здесь общие для всей страны задачи Ж. дополняются рядом специф., связанных с глубоким проникновением ислама в быт и с более сильным влиянием его на женщин: Ж. призваны бороться с *калымом*, насильств. выдачей девушек замуж, с влиянием религ. семьи, часто препятствующей учебе девушек, участию женщин в обществ. труде; актуальная задача Ж. — участие в просветит. работе, связанной с планированием семьи, противостояние религ. обществ. мнению, внушающему женщине, что она не вправе решать вопрос о рождении детей, разъяснение вреда для здоровья матери и потомства ежегодных родов; разъяснение женщине ее прав и помощь в их реализации. Осуществление социальн. программы, воспитат. работа, проводимая Ж., снижает влияние религии на женщин.

**«ЖЕНЩИНА ВОСТОКА»** («Шарк кадыны»), с 1924 — **«Женщина Азербайджана»** — первый на Востоке жен. журнал,

выходил в Баку в 1923—1940 на азерб. языке, орган ЦК КП Азербайджана. В 20-е гг. играл большую роль в освобождении женщин-мусульманок от затворничества, в их просвещении, приобщении к обществ. труду и культуре. Основательница и первый редактор журнала — Айна Султанова.

**ЖЁРТВОПРИНОШЕНИЕ** — один из заключит. ритуалов *хаджжа*, к-рый совершается паломниками в долине Минá близ Мекки 10-го числа месяца зуль-хиджжа (см. *Ид аль-адха*) в память о Ж. Ибрахима. Считается, что не только паломники, но и

каждый мусульманин, имеющий средства на покупку жертв. животного, должен принести в этот день жертву. Если жертва приносится по обету, все мясо необходимо раздать бедным. Обычно же треть мяса идет на праздничную трапезу семьи, а остальное раздается. Обряд Ж. генетически связан с древнеаравийск. языч. ритуалами принесения богам кровавых жертв с целью дарования людям благополучия, роста поголовья скота, обильных урожаев и т. д.

**ЖИЗНЕОПИСАНИЕ МУХАММЕДА** — см. *Сира*.



**ЗÁВИА** (араб. букв.— «угол») — келья, обитель *суфия* или *ма-рабута*. Первоначально З.— помещение в мечети или при ней, где велось преподавание чтения, письма, теологич. дисциплин. Начиная с 12—13 вв., когда возникли первые суфийские братства (см. *Тарика*), З. стали называть жилище суфийского *шейха*, где он обучал *мюридов*. В позднее средневековье на западе мусульм. мира З.— осн. ячейка организац. структуры братств. З. превратились в комплексные сооружения (иногда монастырского типа), обычно включавшие в себя мавзолей святого, небольшую мечеть, зал для радений, жилые помещения для шейха и мюридов, странноприимный дом, где путники получали бесплатный приют и пищу. На востоке учреждения, подобные З., называли ханака или ханега (от перс. хане — дом и га — место).

**ЗАКАНИ́** Убейд (кон. 13 в.— между 1366—1370) — персидский поэт. В своих произведениях «Этика аристократии», «Книга о бороде», «Десять частей», «Сто назидательных советов», «Веселая

книга», «Письмо дервишей», «Мышь и кот» и др. он высмеивает лицемерие мусульм. духовенства, подвергает критике господств. мораль, деятельность мулл, кади, мухтасибов, халифов. Произведения З. и поныне не утратили своего социальн. звучания и по силе воздействия очень близки трудам франц. материалистов 18 в.

**ЗАКОНОДАТЕЛЬНОСТЬ О КУЛЬТАХ** — совокупность государств. законов и нормативных документов, обеспечивающих *свободу совести*, определяющих положение религий в СССР, порядок образования религ. орг-ций, их взаимоотношения с Сов. гос-вом. Оно включает прежде всего положения Конституции СССР и конституций союзных и автономных республик, гарантирующие гражданам свободу совести и полное равноправие независимо от отношения к религии; Декрет о *свободе совести, церковных и религиозных обществах*, постановление ВЦИК и СНК РСФСР от 8 апреля 1929 «О религиозных объединениях» с изменениями и дополнениями, внесенными Указом Президиума Верховного



Совета РСФСР от 23 июня 1975, аналогич. нормативные акты высших органов государств. власти др. союзных республик. В З. о к. входят также нормативные постановления Совета Министров СССР, Советов Министров союзных и автономных республик, касающиеся религ. культов. З. о к. предусматривает для каждого гражданина возможность исповедовать любую религию или не исповедовать никакой религии, отправлять культ или вести атеистич. пропаганду. В целях совместного удовлетворения религ. потребностей верующие могут объединяться в религ. объединения (об-ва и группы), к-рые приступают к своей деятельности после регистрации в органах власти. Регистрация религ. объединения означает, что оно берет на себя обязательство соблюдать законы гос-ва и само становится под их защиту. Вопросы о регистрации и снятии религ. объединений с регистрации, об открытии и закрытии молитв. зданий решаются Советом по делам религий при Совете Министров СССР. Верующие, образовавшие религ. объединение, имеют право устраивать молитв. собрания, совершать религ. обряды и церемонии, связанные с отправлением культа; избирать, приглашать или нанимать служителей культа; пользоваться молитв. помещением и культовым имуществом; собирать добровольные пожертвования в молитв. здании для целей, связанных с отправлением культа. Принудительное взимание сборов и обложений в пользу религ. орг-

ций и служителей культа запрещается. Религ. объединениям и служителям культа также воспрещается: создавать кассы взаимопомощи, оказывать материальную помощь верующим и др. гражданам; организовывать специальные детские, юношеские, женские молитв. собрания, как и собрания по обучению религии; вести пропаганду, направленную на отрыв верующих от активного участия в государств., культурной и общественно-политич. жизни страны; понуждать верующих отказываться от выполнения гражданских обязанностей; использовать молитв. собрания верующих для политич. выступлений, противоречащих интересам сов. об-ва. Лица, виновные в нарушении З. о к., привлекаются к уголовной, административной или иной ответственности. Контроль за соблюдением З. о к. осуществляется местными и республик. органами государств. власти, а также Советом по делам религий при Совете Министров СССР.

**ЗАКЪТ, zakât** (араб.) — налог на имущество и доходы, предписываемый *шариатом* и считающийся одной из обязанностей каждого мусульманина. Теоретически должен распределяться среди бедных и неимущих членов мусульм. общины. Во многих странах распространения ислама практически превратился в обычный государств. налог. В трактовке богословов уплата З. «очищает» пользование имуществом и получение дохода. Взимается один раз в год в опред. сроки по лунному кален-

дарю для каждого вида имущества (с продуктов земледелия — после сбора урожая, со скота, товаров и т. д. — в конце года) с главы семьи. Размеры З. и точный перечень видов имущества, с к-рых он должен взиматься, являются предметами споров мусульм. правоведов. Совр. ислам. идеологи рассматривают З. как важное средство обеспечения социальной справедливости путем «перераспределения доходов». В день окончания поста в месяц *рамадан* с взрослых мусульман взимается налог-милостыня *закят аль-фитр*, предназначенный для раздачи беднякам во время праздника *ид аль-фитр*. В СССР некая часть мусульман вносит З. в виде добровольных пожертвований в кассы мечетей.

**ЗАМЗАМ, Зэмзем** — свящ. источник около *Каабы* в Мекке. По мусульм. легенде, З. чудесным образом забил у ног младенца *Исмаила*, когда он и его мать Хаджар, оставленные *Ибрахимом* в Хиджазе, мучались от жажды. Вторично источник был открыт дедом Мухаммеда Абд аль-Мутталибом. Вода источника считается целебной, и паломники часто увозят ее на родину в специальных сосудах — замзамия.

**ЗАНДАКА** — термин, к-рым в мусульм. богословской полемич. лит-ре называли учения последователей немоностеистич. религий (манихейства, маздакизма); в более широком значении — «неверие в единого Аллаха», «безбожие». Широкое распространение

этого термина объясняется скорее его политич., нежели религ. характером. Как правило, в З. обвиняли тех, чьи взгляды могли представлять политич. опасность для государств. власти. З. приравнивалась к поношению пророка, что каралось смертной казнью. Первым пострадал аль-Джад ибн Дирхем (повешен в 742 в Ираке), обвиненный в З. за его учение о сотворенности Корана. В правление халифа аль-Махди (775—785) была учреждена особая должность судьи-надсмотрщика (*сахиб или ариф аз-зандака*) для выявления и наказания проповедников З. Жертвами преследований стали «крайний» шиит — поэт Башшар ибн Бурд (казнен в 783), обвиненный в воспевании огня, в оправдании Иблиса, предпочтившего огонь глине, и его современник Салих ибн Абд аль-Куддус, повешенный за признание двух начал мира — Света и Тьмы. Особенно рьяно боролись с З. *ханбалиты*, претендовавшие на роль ревнителей «правоверия». Они обвиняли в З. не только собственно дуалистов — манихеев и маздакитов, но и «крайних» *шиитов* (за признание ими божеств. эманации), *суфиев* (за учение о «единении» с богом), представителей рационализма в исламе и др. Над обвиняемыми в З. устраивались показатель. суды. «Опровержение» З. было одной из распространенных тем ср.-век. полемич. лит-ры. В совр. мусульм. публицистике «традиционалисты», или «фундаменталисты» (салафиты),

обвиняют в З. тех, кто недостаточно, по их мнению, заботится об интересах ислама.

**ЗАПРЁТЫ В ИСЛАМЕ** — разработанные *фикхом* нормы, оценивающие опред. действия как запрещенные (харам). Нек-рые религ.-правовые школы — *мазхабы* считают такими действиями только те, к-рые в прямой и категоричной форме запрещены Кораном и сунной. К ним, напр., относятся убийство, употребление вина, прелюбодеяние, кража. Нарушение этих запретов является грехом и поэтому влечет не только правовую, но и религ. ответственность мусульманина. Лица, совершившие данные деяния, становятся вероотступниками. В соответствии с выводами большинства мазхабов запреты установлены не только Кораном и сунной, но могут быть также сформулированы *факихами* с помощью *иджтихада*. Однако несоблюдение таких запретов, в отличие от нарушения предписаний указанных основополагающих источников, не представляет собой греха, хотя и является правонарушением. На этой основе мазхабы разработали разветвленную систему запретов. Они, напр., относятся к пище (запрет на употребление свинины), использованию опред. вида одежды и украшений (в частн., мусульманину запрещается носить платье из чистого шелка и ювелирные изделия из чистого золота). Ряд запретов касается брака (не разрешается заключение брака между лицами, состоящими между

собой в опред. степени родства), отношений родителей с детьми (запрет усыновления), правил торговли (запрет ростовщичества), проведения досуга (запрет на азартные игры). Прикосновение к запрещенным предметам (напр., к свинине или вину) обязывает верующего совершить омовение, гарантирующее ритуал. чистоту. В отд. случаях совершение запрещенного деяния не влечет ответственности (напр., кража пищи голодного ради сохранения своей жизни). Кроме того, юридич. оценка нарушения запретов не всегда совпадает с религ. (напр., заключение торговой сделки во время, отведенное для общей пятничной молитвы, в принципе запрещено, но она считается юридически действительной). В наст. вр. ряд норм фикха, устанавливающих запреты, включается в брачно-семейное и уголовное законодательство, принятое в ряде ислам. стран. Однако, как правило, такие запреты действуют в качестве религ. правил поведения, к-рых придерживаются мусульмане. Нередко они приобретают форму обычаев и соблюдаются в силу привычки не только верующими, но и гражданами, в целом не исполняющими культовых правил ислама.

**ЗАХИРЬТЫ** — 1) последователи правовой школы — *мазхаба* Дауда ибн Али аль-Исфахани (ум. в 883) по прозвищу аз-Захири (араб. захир — явный, очевидный), к-рый в своей правовой практике опирался исключительно на «внешнее», «явное» (отсюда его прозвище), «буквальное» понима-

ние Корана и сунны. Противоположную позицию занимали батиниты, видевшие в этих текстах «внутренний», «скрытый» смысл (аль-батин) и толковавшие их аллегорически или рационально. Захирит. *факихи* активно выступали против использования логико-рационалистич. приемов в методологии права (см. *Усуль аль-фикх*). Широко распространенный в 10—13 вв., захирит. мазхаб постепенно утрачивал свои позиции, и после 15 в. источники о нем не упоминают; 2) те, кто следует «внешнему», «явному» (аз-захир) смыслу Корана, отвергая всякое аллегорич. толкование его.

**ЗЕЙДИТЫ, зайдыты** — последователи Зейда ибн Али, брата пятого шиит. имама Мухаммеда аль-Бакира (ум. в 732). Наиболее умеренная ветвь шиитов. В 739 Зейд поднял в Куфе восстание против *Омейядов*, объединив вокруг себя шиитов, недовольных политич. пассивностью своих имамов. Свои претензии на *имамат* Зейд как потомок «семьи пророка» обосновывал тем, что решающим условием признания прав претендента на верховную власть является его способность с оружием в руках доказать эти права. Восстание Зейда было подавлено, а сам он погиб в январе 740. Приверженцы Зейда, выделившиеся в самостоят. религ.-политич. группировку, возвели вооружен. борьбу, как и *хариджиты*, в политич. принцип, стремясь к созданию самостоят. гос-в во главе с имамами из рода Али.

После гибели Зейда и его сына Йахьи, также поднявшего восстание, З. распались на группировки, или общины, расходившиеся между собой гл. обр. по вопросу о верховной власти. Все З. исходили из того, что имамат принадлежит «семье пророка», что все члены этой семьи равны между собой и что выступление против «незаконного» правителя — обязанность каждого истинно верующего. Однако вопрос о критериях законности имамата вызвал расхождения среди них. Большинство (в первую очередь джарудиты) считало, что определяющим показателем «достойности» претендента является его способность к вооружен. борьбе за власть. Другие (в частн., сулейманиты) полагали, что имам должен избирать «совет» (шура), к-рый может состоять даже из двух добропорядочных мусульман. Со временем политич. успехи зейдит. движения способствовали сглаживанию противоречий между группировками. В вопросах догматики, на формирование к-рой влияние оказали *мутазилиты*, З. занимают наиболее умеренную из всех шиитов позицию. Их доктрина имамата ближе к суннитской, нежели к шиитской. Отрицая «божественную» природу имамата, они считают, что имамом может быть избран любой алид (см. *Алиды*), открыто выступивший с оружием в руках, допускают, как и хариджиты, одновременное существование нескольких имамов в разных странах. З. не признают шиит. догматы о «скрытом» *имаме*, о «благоразумном скрывании»



своей веры (*такия*), об «изменении божественного мнения», отвергают антропоморфизм и безусловное предопределение. Все это, особенно признание законности правления первых халифов, сближает их с суннитами, к-рые, несмотря на вооружен. выступления З., относятся к ним терпимее, чем к остальным шнитам. З. создали также свою правовую школу — *мазхаб*, в основе к-рого лежит свод правовых норм, созданный, согласно зейдит. традиции, самим Зейдом. З., нередко возглавлявшие народ. выступления, образовали ряд зейдит. гос-в-имаматов: гос-во Идрисидов в Сев. Африке (791—926), зейдит. династии в Табаристане (864—928) и в Йемене (901—1281, 1592—1962). В наст. вр. большинство З. проживает в ЙАР (Сев. Йемен), где они составляют более половины населения. Зейдит. общины существуют в НДРЙ (Юж. Йемен), Сауд. Аравии, Пакистане и в др. мусульм. странах.

**«ЗЕЛЁНАЯ КНИГА»** — произведение вождя ливийской революции Муамара Каддафи, в к-рой изложена идейно-теоретич. платформа социально-экономич. и политич. реформ в Ливии — т. н. «Третья мировая теория». «З. к.» состоит из трех частей: ч. 1 — «Решение проблемы демократии. Власть народа» (опубликована в 1976); ч. 2 — «Решение экономической проблемы — социализм» (1978); ч. 3 — «Социальный аспект третьей мировой теории» (1979). «Третья мировая теория» основывается, по словам автора, на

принципах «подлинного (революционного) ислама» и араб. национализма. Каддафи исходит из того, что осн. движущими силами истории являются национализм и религия, что принципы социальной справедливости заключены в Коране. В «З. к.» утверждается уникальность пути, предлагаемого религией, т. е. фактически исламом. В последней части «З. к.» заметно сильное воздействие националистич. идеологии.

**ЗИКР** (араб. — упоминание) — ритуал. упоминание имени Аллаха, совершаемое по особой формуле и особым образом, вслух или про себя, сопровождаемое определенными телодвижениями. Слово часто встречается в Коране, но *суфии* придавали особое значение трем предписаниям: «...вспомни твоего господа, когда ты забудешь» (18:23), «поминованием Аллаха успокаиваются сердца» (13:28) и «вспоминайте Аллаха частым упоминанием и прославляйте его утром и вечером!» (33:41). Суфийские авторитеты 9—12 вв. особо выделяли З., считая его столпом, на к-ром зиждется весь мистич. путь, т. к. регулярное отправление З. приводило мистика в состояние «приближения к богу и погруженности в него». В ту пору З. — сопутствующий метод воздействия на суфия с целью подготовки его к постижению божеств. сущности. На рубеже 13 в. и позднее, уже в практике братств (*тарика́*), З. превращается в сложный ритуальный обряд, включавший в себя регламентир. позу, предписанный кон-



троль за дыханием с целью концентрации сознания, координацию движения тела с изустным или мысленным повторением формулы З., обычно состоящей из семи имен Аллаха. З. стал гл. отличит. признаком братства (наряду с организационной структурой). В братствах существовали две традиции З.: а) индивидуальный, или личный, З., отправляемый уединенно в келье с покрытой головой громко, шепотом или мысленно, про себя, и б) коллект. З., отправляемый громко вслух на совместном собрании общины или во время радений. Ритуал обоих З. был тщательно разработан руководством братств. Цель З. — вызвать у суфия состояние экстатического трансa. Для этого был разработан ряд технич. приемов, гл. внимание уделялось пению, музыке, танцу, смене ритма движений и частоты дыхания, позам тела, нескончаемым повторам формулы З. и т. п. В ряде братств для вхождения в экстаз разрешалось использовать кофе, алкоголь и наркотики.

**ЗЙММИИ**, **ахль аз-зймма** (араб. — покровительствуемые) — в ср. века в арабо-мусульм. странах — иноверцы, к-рые признавали власть мусульман, платили *джизью* и получали покровительство (зимма) мусульман, выражавшееся в защите от внешних врагов и гарантии неприкосновенности личности и имущества. Под покровительство принимались люди, относившиеся к категории *ахль аль-киتاب* («людей писания»), т. е. веровавшие, хотя

(с т. зр. мусульман) и неправильно, в того же бога, что и мусульмане. К *ахль аль-киتاب* относили христиан, иудеев, сабиев (мандеев) и часто — зороастрийцев. В период араб. завоеваний в категорию З. попадала значит. часть населения покоренных областей, затем — достаточно многочисл. общины иноверцев в различных частях Халифата. Первонач. для них не существовало никаких ограничений в отправлении культа и в быту. С кон. 8 в. появляются запреты на строительство новых храмов, требование носить отличную от мусульман одежду. Возникли и запреты на занятие З. госудaрств. должностей. Однако на протяжении всего средневековья З. в большом количестве служили в госудaрств. канцеляриях, в финансовых ведомствах. В их руках находилась также значит. часть торговли и финансово-кредитной деятельности. В целом в ср. века отношение мусульман к З. отличалось терпимостью. В 18 и особенно в 19 в. европ. державы стали активно использовать христиан мусульм. стран для вмешательства во внутренние дела этих гос-в, что привело к обострению религ.-общинной розни, наблюдающемуся и сейчас. В сер. 20 в. создание гос-ва Израиль привело к обострению отношений с иудеями. Большая часть иудеев покинула страны распространения ислама. В наст. вр. категория З. в мусульм. странах официально не существует. Граждане всех вероисповеданий подчиняются общему закону. Однако наблюдающиеся по-

пытки ввести во всеобщую практику нормы *шариата* вызывают беспокойство немусульман и также становятся причиной обострения религ.-общинных противоречий.

**ЗЙНДИК** (араб. мн. ч. занадика) — последователь немоноотеистич. религии (гл. обр. применительно к манихеям и маздакитам); в более широком значении — «не верующий в единого Аллаха», «безбожник» (см. *Зандака*).

**ЗИЯРА, зийара** (араб. — посещение) — паломничество к могилам пророков, святых (*вали*), *шейхов*, шиит. *имамов*, а в Сев. Африке — и к живым суфийским шейхам. Особый вид З. — посещение могилы пророка Мухаммеда в Медине после *хаджжа*. З. — сравнительно позднее явление в исламе, возникшее под влиянием местных религ. верований. Этим обусловлены как преемственность мест поклонения и характера ритуалов по отношению к доислам. культам, так и большое разнообразие обрядов З., распространенных в странах ислама. Нередко одно и то же место посещается с религ. целью и мусульманами, и христианами, и иудеями. Практика З. противоречит первонач. исламу и долгое время вызывала осуждение религ. авторитетов. Несмотря на это, считается, что она освящена их согласным мнением. Утверждается даже, что З. к гробницам особо почитаемых лиц (напр., к могиле *Али* в *Неджефе* или *Хусейна* в *Кербеле*) мо-

гут быть приравнены к малому паломничеству в Мекку (*умра*). Обряды З. включают в себя, как правило, чтение возле могилы сур Корана и молитв, обход вокруг гробницы, ее украшение, жертвоприношение и раздачу милостыни, осуществляемые с целью получения благодати (см. *Барака*) и заступничества «святого».

**ЗУ-Л-КАРНАЙН** (араб. — «Двурогий») — коранич. персонаж, к которому Аллах дал великую власть и направил его в дальние походы. На западе З.-Л.-К. дошел до места, где солнце заходит в «источник зловонный», наказал там грешников и злодеев. На востоке он дошел до места между «двумя преградами», где жили люди, едва умевшие говорить. По их просьбе он возвел стену между двумя горами и тем защитил их от страшных народов йаджудж и маджудж (Гог и Магог) (см. 18:82—102). Коранич. образ восходит к преданиям об Александре Македонском. В сочетании с др. легендами об Александре он послужил основой для мн. произведений лит.-ры мусульм. Востока (напр., для поэм *Низами* и *Навои*).

**ЗУХД** (араб. — воздержание, аскетизм) — важное этическое положение ислама. Первые аскеты (*зуххад*) были уже среди подвижников Мухаммеда. В 8—9 вв. аскетич. настроения получили в исламе широкое распространение. Особенно много аскетов было среди приверженцев *суфизма*, считавших З. непременным условием для начинающего суфия. *Суфии* и многие

богословы видели в З. способ «очищения» души и сердца от мирской «скверны», их подготовки к восприятию религ. истин. В то же время *факихи*, выражавшие интересы зажиточ. горожан, осуждали присущие суфиям крайние проявления З.: отказ от добывания средств к существованию, отшельничество, умерщвление плоти и т. п. Оправдывая З., суфии ссылались

на упомянутый в Коране принцип «упования на Аллаха» (таваккуль). Однако господствующей в исламе стала концепция «умеренного» З.: аскетом может считаться любой мусульманин, к-рого мирские соблазны не отвлекают от «искренного» служения Аллаху и благочестия.



**ИБАДАТ** (араб.) — обязанности мусульманина участвовать в обществ. богослужении, соблюдать религ. обряды и предписания. «Наука о религиозных обрядах», о внешних формах богопочитания составляет одну из пяти частей мусульм. права (*фикха*), зафиксированного в *шариате*. В И. входят: ритуал. *омовение*, ежедневная молитва (*саят*), налог в пользу бедных (*закят*), паломничество (*хаджж*), пост (*саум*) и усердие в вере (*джихад*). Теоретически эти обязанности общие для суннитов и шиитов, но на практике существуют различия между ними.

**ИБАДИТЫ** — последователи Абдаллаха ибн Ибада, наиболее умеренная из трех осн. общин *хариджитов*, возникшая в 684 в результате раскола среди хариджитов Басры. В противоположность *азраkitам* И. отказались от вооружен. борьбы против *Омейядов*. Но в нач. 8 в. басрийские И. активизировали политич. деятельность, и большинство их вождей было выслано в Оман. Тем не менее Басра оставалась духовным центром всех И., отсюда

рассылались эмиссары для подготовки всеобщего ибадит. восстания и создания на развалинах Омейяд. халифата «всемирного ибадитского имамата». В сер. 8 в. вспыхнули восстания в Юж. Аравии и в Омане, где возникли независимые общины И. До сих пор И. составляют более половины населения Омана. Ибадит. общины возникли в Ираке, Иране, Вост. Африке. Но наибольший политич. успех И. имели в Сев. Африке, где они уже в нач. 8 в. захватили власть. В 70-х гг. 8 в. образовалось ибадит. гос-во Рустемидов с центром в г. Тахерт, власть к-рого признавали ибадит. общины вост. Халифата. С победой *Фатимидов* ибадит. имамат распался, однако в разных частях Сев. Африки до сих пор существуют небольшие ибадит. общины. И. разработали свою доктрину имамата. Они не считали его обязательным, допускали одновременное существование нескольких имамов в разных частях мусульм. мира. Имамов избирал совет шейхов тайным голосованием. Выборы часто ограничивались одним родом. Избранный имам считался безусловным и полноправным правителем,

но община могла его сместить по решению совета шейхов, если он нарушал условие следовать Корану, сунне и примеру первых ибадит. имамов. Догматика И. формировалась под влиянием суннит. и мутазилит. концепций и отличалась рядом положений от догматич. основ др. хариджит. общин.

**ИБЛИС** (дьявол, сатана) — имя ангела, низвергнутого с небес Аллахом и ставшего врагом Аллаха, его называют также *Шайтан* (как главу всех злых духов — шайтанов). Согласно Корану, И. был единств. из ангелов, к-рый ослушался Аллаха, когда тот приказал им пасть ниц перед только что сотворенным *Адамом*. За это И. был изгнан с небес на землю и обречен на муки ада. Однако до Судного дня ему дана отсрочка. И. возглавил мир злых духов, *джиннов* и шайтанов, к-рые постоянно стремятся вредить делу Аллаха, совращая людей, сбивая их с пути веры. И. совратил Адама и его жену, стал причиной неверия, а потому и гибели мн. древних народов. Он мешал деятельности всех пророков от *Ибрахима* до Мухаммеда, подстрекал против них людей. Неверие людей и наличие зла в мире объясняются в исламе происками И.

**ИБН АЛЬ-АРАБЬ** (Ибн Араби Мухаммед ибн Али Мухиддин; 1165—1240) — арабский философ-мистик и поэт, известен прежде всего как систематизатор предшествующей суфийской традиции и создатель мистико-философ. доктрины «единства бы-

тия» (*вахдат аль-вуджуд*). Согласно ей, материальная Вселенная есть развертывание во времени и в пространстве атрибутов и качеств надмирного божеств. абсолюта. Он непрерывно является самому себе в бесчисленных и неповторимых образах материального бытия, к-рые позволяют ему познать себя со стороны, как объект. Атрибуты и качества абсолюта рассеяны в предметах и сущностях Вселенной. Они собраны воедино лишь в *совершенном человеке* — земной ипостаси и «зеркале» абсолюта. И. а.-А. отстаивал преимущества «богодухновенного», «интуитивного» познания — мистич. озарения, к-рое стоит выше чувств. и интеллектуального знания. Он выступал как сторонник аллегорич. истолкования свящ. текстов. Бытие предстает в учении И. а.-А. как текучий, диалектич. процесс. Стремясь передать все его нюансы, он прибегал к особому методу изложения, характеризующемуся нарочитой многозначностью и недосказанностью. Это затруднило понимание сути доктрины И. а.-А. европ. учеными, к-рые пытались осмыслить ее с помощью привычных им рациональных категорий. Идеи И. а.-А. в течение нескольких столетий были предметом ожесточенной полемики, они оказали большое воздействие на развитие мусульм. мистицизма.

**ИБН АР-РАВАНДИ**, **Ибн ар-Риванди** (Абу-ль-Хусейн Ахмед ибн Яхья ибн ар-Раванди, ок. 827—864) — видный представитель свободомыслия мусульм.



средневековья. Родился в местечке Раванда (в Хорасане), жил в Багдаде, где примкнул к мутазилитам, но вскоре отошел от них и написал против них полемич. сочинение. Подвергаясь нападкам как со стороны догматиков-традиционалистов, так и со стороны мутазилитов, преследуемый властями, вольнодумец в последние годы жизни скрывался у одного из своих друзей в Куфе, где и умер. Радикальное свободомыслие И. а.-Р.— логическое завершение мутазилит. рационализма. Исходя из провозглашавшегося мутазилитами принципа, согласно к-рому высшим мерилom истины является человеч. разум, И. а.-Р. вскрывает бессмысленность пророчества как такового: если посланник божий приносит подтверждение тому, что разум считает благим или дурным, должным или предосудительным, то его миссия бесполезна, так как люди могут обойтись без него, а если он несет им нечто противоразумное, то его миссию тем более не следует признавать. И. а.-Р. отвергает и доводы в пользу истинности пророчества, основанные на реальности чудес, к-рые он толкует как хитроумные фокусы, использовавшиеся для порабощения людей магами и чародеями в обличи пророков. Мыслитель углубляет доводы мутазилитов в опровержение концепции неподражаемых стилистических качеств Корана, выдвигавшейся мусульм. догматиками для обоснования его богодухновенности, и вскрывает содержащиеся в нем противоречия, ошибки и нелепости, ос-

меивает религ. обряды и традиции, вскрывает абсурдность мусульм. представлений о потусторонней жизни, показывает несоответствие приписываемых Аллаху действий с представлением о нем как о мудром и милосердном существе.

**ИБН РУШД, Ибн Рошд** (Абу-ль-Валид Мухаммед ибн Ахмед ибн Рушд, латинизированное — Аверроэс; 1126—1198) — арабо-испанский философ, представитель вост. перипатетизма (см. *Фалсафа*). Большинство философ. трудов И. Р.— комментарии к сочинениям Аристотеля. Им написаны были также полемические работы в защиту философии от критики аль-Газали и нападок теологов-догматиков и исследование по «общим вопросам» медицины. Развивая идеи своих предшественников (аль-Фараби, Ибн Сины и др.), И. Р. утверждал, что истина постигается лишь философами (учеными), т. к. только они оперируют доказательными рассуждениями, но отнюдь не теологами, исходящими из диалектических (в аристотелевском смысле, т. е. вероятностных) посылок, а тем более рядовыми верующими, «широкой публикой», довольствующейся риторическими речениями. Вместе с тем философ был убежден, что посредством символично-аллегорического толкования *аятов* Корана последние могут быть приведены в соответствие с научной истиной, даже если их буквальный смысл находится в противоречии с «выводами доказательства». Поскольку религия необходима для нормальной

жизнедеятельности об-ва, учил И. Р., философы не должны разглашать свои истины перед «широкой публикой», а деятельность теологов должна быть вообще запрещена, ибо они вносят в об-во раскол, ведущий часто к кровавым конфликтам. И. Р. доказывал извечность мира, отвергал чудеса, индивидуальное бессмертие, а первоначало сущего (бога традиц. религий) отождествлял с природой вещей. И. Р. считал, что функция божества — превратить потенциальные, внутренние при-сущие первоматерии формы в действительные. Философия И. Р. оказала большое влияние (в частн., через аверроизм) на развитие европ. свободомыслия.

**ИБН СИНА** (Абу Али аль-Хусейн ибн Абдаллах ибн Сина, латинизированное — Авиценна; ок. 980 — 1037) — ученый, врач, философ, представитель вост. перипатетизма (см. *Фалсафа*), автор энциклопедич. трудов, в к-рых систематизируются все совр. ему научные знания, и знаменитого «Канона врачебной науки», представляющего собой свод накопленных к его времени медицин. знаний, а также собств. наблюдений как практикующего врача. В философии И. С. — последователь античной традиции, прежде всего аристотелевской, а также стоической и неоплатонической, к-рую он стремился приспособить к практич. потребностям жизни и задачам естественнанауч. исследований. В разработанной им классификации наук устанавливается связь теоретич. дисциплин (фи-

зика, математика, метафизика) с практич. (этика, домоустройство, политика), с одной стороны, и с ремеслами, производством, торговлей, медициной — с другой. Связь эта осуществляется путем выделения в теоретич. науках первичных, «фундаментальных», и вторичных, «прикладных». К своего рода прикладной метафизике И. С. относит знания, касающиеся откровения и потусторонней жизни, т. е. религии. Происхождение последней философ объясняет необходимостью для поддержания обществ. жизни законов, якобы полученных пророками от бога. Предельное основание бытия, олицетворяемое в религ. сознании богом, И. С. отождествляет с вневременной целокупностью сущего («бытийно-необходимое-само-по-себе»), а мир — с совокупностью вещей, существующих в пространстве и во времени, к-рые сами по себе лишь возможны, а не необходимы («бытийно-возможное-само-по-себе»), но, поскольку включены во всеобщую систему причинно-следственных связей, — необходимы («бытийно-необходимое-благодаря-другому»). Философское и медицинское наследие И. С. оказало большое влияние на развитие науки в странах Востока и Запада.

**ИБН ТАЙМИЙЯ** (Таки ад-Дин ибн Таймийя; 1263—1328) — арабский богослов и правовед, сторонник крайнего ханбализма. Резко осуждал любые новшества, ратовал за восстановление норм раннего ислама времен пророка

Мухаммеда и четырех праведных халифов. Боролся против распространения *культы святых*, памятничества к гробнице пророка в Медине, как несовместимого с духом ислама. Отстаивал чистоту ислама от «засорения» его концепциями ашаритов, а также от влияния суфизма. Подвергал критике учение аль-Газали. За свои выступления И. Т. неоднократно подвергался преследованиям и кончил свои дни в тюрьме. Учение И. Т., не получившее широкого распространения при его жизни, в 18 в. легло в основу доктрины *ваххабитов*.

**ИБН ХАЛЬДУН** (Абд ар-Рахман Абу Зейд ибн Хальдун; 1332—1406) — арабский историк, философ, обществ. деятель, при ряде мусульм. правителей Сев. Африки выполнявший функции судьи, дипломата, советника. Высказывал идею о «справедливом обществе» во главе с «правителем-философом», к-рую пытался претворить в жизнь. В своих произведениях (осн. труд «Книга поучительных примеров из истории арабов, персов, берберов...», а также историко-философское введение к нему — „Аль-Мукаддима”) рассматривал развитие об-ва (преимущественно мусульм. народов) как смену историч. циклов, образ жизни каждого из к-рых определяется в первую очередь влиянием географич. среды; особенности развития культуры и государств. устройства выводил из характера обществ. разделения труда и экономич. обмена. Взгляды И. Х. оказали большое влияние на развитие обществ.

мысли народов Бл. Востока. Некоторые араб. и западноевроп. исследователи считают, что он предвосхитил многие совр. социологические теории.

**ИБН ХАНАФИЯ** — см. *Скрытый имам*.

**ИБН ХАНБАЛЬ** (Ахмад ибн Ханбаль; 780—855) — мусульм. теолог и *факих*, основатель ханбалитского *мазхаба*. В период острого религ.-политич. кризиса, начавшегося при халифе аль-Мамуне (813—833) стоял во главе движения сторонников традиционализма. И. Х. — автор ряда богослов. сочинений и сборников *хадисов*, среди к-рых широкой известностью в мусульм. мире пользуется много томный «Муснад» — самый полный в суннит. традиции, содержащий около 30 тыс. хадисов.

**ИБРАХИМ** — в Коране и мусульм. предании — пророк, первый проповедник единобожия, «друг Аллаха», общий предок арабов и евреев, духовный предок Мухаммеда и мусульман, библейский Авраам. Коран рассказывает о посещении И. ангелами и о рождении у его старой жены сына. Приводится также рассказ о том, как И. был готов по приказу Аллаха принести ему в жертву собственного сына (ср. с библейской легендой об Аврааме). Имя сына в Коране не называется. Поздняя традиция обычно отождествляет его с *Исмаилом*. И. в Коране тесно связан с Аравией. Вместе с сыном Исмаилом он возводит *Каабу* в Мекке. Эта сторона образа

И. была особо развита послекоранич. преданием. Именем И. освящено не только поклонение Каабе, но и весь ритуал *хаджжа*, к-рый является как бы воспроизведением нек-рых эпизодов жизни И. и его семьи в Мекке. По преданию, могила И. находится в аль-Халиле (Хевроне) в Палестине. Гробница считается харамом (заповедной территорией) и относится к наиболее почитаемым мусульм. святыням.

**ИД АЛЬ-А́ДХА**, *ид аль-кабёр*, *ид аль-курба́н* (араб.), *курбан-байра́м* (тюрк.) — праздник жертвоприношения, один из двух гл. праздников мусульман (второй — *ид аль-фитр*). Начинается 10-го числа месяца зу-ль-хиджжа (12-го месяца мусульм. лунного календаря), в день завершения паломничества в Мекку (см. *Хаджж*), и длится три-четыре дня. В этот день в долине Минá близ Мекки паломники приносят в жертву животных (см. *Жертвоприношение*) в память о том, как *Ибрахим* (Авраам) был готов принести в жертву Аллаху своего сына *Исмаила*. То же самое делают верующие по всему мусульм. миру. В ритуал праздника входит особая молитва. Во время И. а.-а. принято посещать могилы предков, наносить визиты друзьям, делать подарки. Организуется праздничная трапеза.

**ИД АЛЬ-ФИТР**, *ид ас-сагёр* (араб.), *ураза́-байра́м*, *кочу́к-байра́м*, *шекёр-байра́м* (тюрк.) — праздник разговения, знаменующий завершение поста в месяц *рамадан*, один из двух гл. праздни-

ков мусульман (второй — *ид аль-адха*). Отмечается три-четыре дня начиная с 1-го числа месяца шавваль. В первый день совершается специальная общая молитва, затем организуют праздничную трапезу, раздают милостыню беднякам, посещают могилы предков.

**ИДЖМА́** (араб. — единогласие, единодушное мнение, консенсус) — один из четырех осн. источников фикха-права (см. *Усуль аль-фикх*). Под И. понимается установленное на данный момент единодушное мнение крупнейших знатоков *фикха* — *муджтахидов* по вопросам, однозначно не урегулированным Кораном и сунной. Наибольшим авторитетом пользуются единогласные решения сподвижников пророка Мухаммеда. Считается, что И. выражает мнение всей общины мусульман. По существу, концепция И. лежит в основе признания ведущими мусульм.-правовыми толками — *мазхабами* системы источников фикха. Причем в каждом из толков складывается собственный И., к-рый отражает учение его ведущих представителей и является гарантией правильности их выводов. И. позволяет мусульм. правоведам — *факихам* обосновывать введение новых норм фикха на основе *иджтихада*, по-новому толковать предписания Корана и сунны и даже заменять отдельные предусмотренные ими правила поведения другими, сформулированными рациональным путем. Со ссылкой на И. фикх-юриспруденция нередко освящает новые решения по важным вопросам обществ.



жизни, к-рые ранее считались недопустимыми. Поэтому в наст. вр. И. рассматривается в качестве важного инструмента реформ, приспособления фикха-права к потребностям совр. об-ва.

**ИДЖТИХАД** (от араб. иджтахад — выносить самостоят. решение) — способность и право компетентного правоведа — *факиха* самостоят. интерпретировать мусульм. законы, решать спорные религ., а иногда и политич. вопросы на основе Корана и сунны и руководствуясь методами *фикха*. Факих, чьи заключения признаются всей мусульм. общиной или значит. группой мусульман, называется *муджтахидом*. Сунниты, после того как к 10 в. сложились четыре осн. *мазхаба*, не признают за кем-либо право на И. («врата И. были закрыты»). Шиниты считают, что «врата И.» всегда открыты: в любую эпоху шинит. муджтахиды на основании Корана и *ахбаров* имеют право давать личное заключение и выносить фетву-предписание.

**ИДОЛ** — см. *Божество языческое*.

**ИЕРУСАЛІМ** — см. *Кудс*.

**ИЗРАЙЛ**, *Азрайл* — в мусульм. мифологии ангел смерти, один из четырех гл. ангелов (наряду с *Джабраилом*, *Микалом* и *Исрафилом*). Согласно преданию, И. был первоначально обычным ангелом, но проявил твердость, сумев вырвать из сопротивляющейся земли глину для создания *Адама*, за что был сделан главенствующим над смертью. И. знает судьбы людей,

но не знает срока кончины каждого. Когда этот срок наступает, с дерева, растущего у трона Аллаха, слетает лист с именем обреченного, после чего И. в течение сорока дней должен разлучить душу и тело человека. Человек может различными способами сопротивляться И., как это делали нек-рые мифологич. персонажи, но в конце концов И. всегда побеждает.

**ИКТÁ** (араб. — наделение, надел) — передача гос-вом отдельным лицам права получения поземельн. налога — *хараджа* с опред. территории. В 10—11 вв. во мн. областях мусульм. мира И. становится наследственной. И. получали крупные военачальники с обязательством содержания вооруж. отряда. И. является арабо-мусульм. вариантом феод. землевладения, аналогичным сначала европ. бенефицию, потом — феоду.

**ИЛЬМ** (араб. — знание, наука) — религ. знание в исламе (отсюда алім, мн. ч. улама, букв. — знающий, ученый — мусульм. теолог). В теологии противопоставлялись ильм *назари* — умозрительное знание, т. е. знание о предметах, и ильм *ámали* — практическое знание, т. е. знание культа. Были разработаны разл. классификации наук.

**ИМÁМ** (от араб. амма — стоять впереди, предводительствовать) — 1) руководитель обществ. молитвой в мечети. Функции И. может исполнять любой благочест. мусульманин, но, как правило, в отдельной мечети молитвой руково-



дит один и тот же человек. И.— предстоятель на молитве — это не сан и не профессия, имамом признается лишь тот, кто фактически руководит молитвой. В квартальных и сельских мечетях И. является лицо, имеющее элементарное богослов. образование. Имамами соборных мечетей признаются богословы, получившие спец. образование и пользующиеся авторитетом у верующих; 2) глава мусульм. общины. В первые годы ислама функции И.— предстоятеля на молитве выполнял сам Мухаммед, а после его смерти — *халифы*. Поскольку они одновременно были главами общины-гос-ва, обладавшими всей полнотой власти, то И.-халифы оказались единств. законодателями и высшими духовными авторитетами. Отсюда развилось представление об И. как главе всей теоретически единой мусульм. общины. Однако о сущности верховной власти и критериях ее законности сложились разные представления, и это вызвало раскол среди мусульман. *Сунниты*, как и *хариджиты*, считали И. уполномоченным общины, к-рый избирается всей общиной. В суннит. исламе формальным выражением воли общины стала *иджма* — «согласие» ее представителей. На практике же И.-халиф назначался предшественником. Обязанности И.-халифа — охранять религию и управлять мирскими делами в соответствии с религ. законом. В противоположность суннитам и хариджитам *шииты* проповедуют божеств. природу верховной власти. Отвергая с самого начала идею выборности

И.— главы общины и считая верховную власть божеств. предопределенной в роду *Али*, они отстаивают наследств. принцип передачи власти. По их представлениям, род Али наделен знанием сокровенных сторон религии, и это знание передается от отца к сыну. Божеств. природа власти предопределила «непогрешимость» И. в делах веры и мирской жизни, гарантирующую неизблемость и чистоту религ. традиции. Согласно шиит. вероучению, И.— а) правитель общины, преемник Мухаммеда в устроении людских дел, б) конечный авторитет в толковании Корана и преданий, религ. закона, в) высший духовный авторитет, ведущий людей к пониманию скрытого смысла вещей. В представлении шиитов, имамы из рода Али — единственные законные и полномочные представители Аллаха на земле, наследники пророч. знаний. Однако по мере дробления алидского рода среди шиитов сложились разные представления о правах и обязанностях И., их качествах и т. д. (см. *Зейдиты*, *Исмаилиты*, *Имамиты*). В наст. вр. для большинства шиитов «зримого» И. из рода Али нет. Полномочными представителями *скрытого имама* признаются высшие религ. авторитеты; 3) почетное прозвище высших духовных авторитетов — основателей религ.-правовых школ — *мазхабов*, руководителей крупных общин и т. д.

**ИМАМА́Т** — институт верховного руководства мусульм. общиной, объединяющий в себе духовную и светскую власть. Проблема власти была и остается центральной проб-

лемой теории и практики ислама. Разные представления о природе власти и правах на нее привели мусульман. общину к расколу на *суннитов*, *шиитов* и *хариджитов*, к-рые выработали разл. доктрины верховной власти. Шии́т. доктрина И., выросшая из представления о непрекращающемся божеств. руководстве общиной, стала одним из основополагающих догматов шиит. ислама. Согласно этой доктрине, И. есть божеств. установление и в силу этого он не зависит от желания людей, т. е. не может быть выборным. Необходимость И. и его принадлежность исключительно роду Али и Фатимы, дочери пророка, шииты доказывали ссылками на *Коран* и предания, прибегая при этом к аллегорич. их толкованию. Идея божеств. природы И., к-рую и поныне проповедают шииты (кроме *зейдитов*), в разное время облекалась в разл. формы религ. сознания — от представления о вселении божеств. света или частицы в род Али до прямого обожествления алидских имамов. Последнее проповедовали многочисл. общины «*крайних*» *шиитов*. Сами имамы отвергали эти идеи, но отстаивали божеств. сущность И. Среди шиитов разных направлений бытовали разн. идеи «остановки» И., скрытого состояния имама и его возвращения в качестве *махди* (мессии) (см. *Скрытый имам*) и т. д. Все это привело к догматич. расхождениям среди шиитов. Начиная с 11 в. шиит. ислам развивался под влиянием идей античной философии, и особенно неоплатоников. Шии́т. богословы перенесли космические принципы мироздания

на земную жизнь, создав как бы символич. копию космоса. В этой системе имам как носитель И. наделяется статусом духовного вождя человечества. Дальнейшее развитие доктрина И. получила в Иране с победой шиит. династии Сефевидов (нач. 16 в.). И. признавался важнейшей космич. силой, самостоят. инструментом творения, а имамы — ее носителями. Шии́т. доктрина И. в течение столетий оставалась идеальной моделью. На практике же шел процесс разделения верховной власти на светскую и духовную. Совр. идеологи шиит. ислама в Иране, провозгласив идеалом правления практику Мухаммеда, его заместителей и шиит. имамов, не разделявших ислам на религию и политику, противопоставили «светскому» правлению шаха «исламское правление», исполняющее божеств. повеление. «Исламское правление» — это обновленная доктрина И., стремление возродить единство духовного и светского в исламе, попытка реализовать идеальную модель теократич. правления.

**ИМАМЫТЫ** — последователи одного из осн. направлений шиит. ислама, признающие 12 имамов из рода Али (отсюда их другое название — *иснаашариты*, т. е. дюжинники). Как и др. шииты, И. проповедовали, что верховная власть (*имамат*) принадлежит исключительно роду Али и передается от отца к сыну путем «ясного указания» (насс) предшественного имама. Первоначально их называли шиитами-турабитами (Абу Тураб — прозвище Али), позже —

джафаритами и рафидитами. В кон. 9 в. сторонники наследств. принципа передачи имамата организационно объединились на основе учения о 12 имамах, последнего из к-рых они провозгласили «скрытым», ожидая его возвращения в качестве *махди* (см. *Скрытый имам*). После этого за ними закрепилось прозвание И. К сер. 10 в. на основе «наставлений» и высказываний шиит. имамов была сформулирована в общих чертах религ.-политич. доктрина И., стержнем к-рой стало учение об имамате. В последующем была разработана и кодифицирована имамит. догматика, составлены осн. сборники шиит. преданий. Имамит. вероучение сводится к пяти «корням», или «основам» (*усуль ад-дин*): учению о единобожии, вере в божеств. справедливость, признанию пророч. миссии Мухаммеда и предшествующих пророков, вере в потустороннюю жизнь, Судный день и воскресение, а также учению об имамате. Первые четыре догмата, в сущности, общие для имамитов и суннитов (есть нек-рые различия в понимании божеств. справедливости). Имамит. доктрина имамата радикально отличается от суннит. теории *халифата*. В основе доктрины И. лежит вера в божеств. природу имамата, в скрытое существование имама и в его возвращение, с к-рым И. связывают надежды на раскрытие истинного смысла Корана и религ. закона и на установление на земле идеал. порядка, заложенного в божеств. справедливости. Имамит. идеологи в совр. Иране, опираясь на доктрину имамата, пытаются доказать,

что новое «исламское правление» — это путь к реализации божеств. установления, к восстановлению справедливости. Религ. практика И. незначительно отличается от практики суннитов. Среди И. широко распространен культ «мучеников», к к-рым они причисляют всех своих имамов, в первую очередь *Хусейна*. Паломничество к могилам «мучеников» и «святых» в *Неджеф*, *Кербелу* и др. места — важный и обязат. элемент религ. практики И. В наст. вр. И. — самая многочисл. ветвь шиит. ислама. Имамит. толк — гос. вероисповедание в Иране, где И. составляют большинство населения. В Ираке половина населения — И. Имамит. общины имеются в Ливане, Кувейте, Бахрейне, Сауд. Аравии, Иордании, Афганистане и в др. странах.

**ИМАН** (араб.) — вера в истинность ислама. Начиная с 8 в. понятие И. становится предметом споров и расхождений, что в немалой степени было обусловлено неопределенностью Корана в этом принципе. В спорах между последователями разных религ.-правовых школ определились три осн. элемента веры: словесное признание истинности Аллаха и его посланника (произнесение *шахады*), внутреннее согласие, т. е. осознание сердцем истинности Аллаха, и добрые дела, исполнение религ. предписаний. Богословы разных школ придавали неодинаковое значение этим элементам, подразделяя их на «корни» и «ветви». Одни сводили веру лишь к словесному признанию, другие — к исполне-

нию всех религ. обязанностей, третьи истинность веры обуславливали следованием сунне и добродет. намерением. В зависимости от понимания сущности веры богословы по-разному решали такие вопросы, как степень веры, возможность ее увеличения или уменьшения и т. д. Совр. идеологи суннитов, несколько изменив терминологию, также подразделяют веру на три вида: вера на основе традиции, вера на основе знания и вера как внутреннее убеждение. К их пониманию близко толкование веры *имамитами*. В отличие от них *исмаилиты* подразделяют веру на «внешнюю» (захир) — словесное признание и «внутреннюю» (батин) — убежденность в сердце.

**ИНДИВИДУАЛЬНАЯ РАБОТА С ВЕРУЮЩИМИ** — одна из важных форм идейно-воспитат. и атеистич. работы, направленная на повышение социальной активности верующих и, в конечном счете, их переход на позиции научно-материалистич. мировоззрения. Действенность И. р. с в. во многом зависит от правильного определения целей и задач этой работы, от максимальн. учета специфики религ. сознания, психологии верующего, конкретных индивидуальных причин его религиозности, половозрастных особенностей и т. п. Формирование у верующего научн. мировоззрения — конечная цель И. р. с в. — может быть решена лишь при создании необходимых объективных и субъективных предпосылок, связанных с повышением степени вовлечения верующих в обществ. жизнь, уровня политич.

сознания, образовательной и культурной подготовки, усвоения социальных и нравств. ценностей социализма. И. р. с в. строится на уважении личного достоинства верующего, взаимном доверии между верующим и пропагандистом, соблюдении конституц. принципов *свободы совести*. На первое место в И. р. с в. должно быть поставлено то общее, что сближает верующего и атеиста, а не то, что их разделяет. Главное здесь — не споры вокруг противоречий свящ. книг (Библии, Корана и др.), а спокойный и тактичный разговор о значимых для верующего жизненных проблемах (его работе, бытовых условиях, нуждах и запросах, воспитании детей, актуальных проблемах международной жизни). Переходя к показу несостоятельности религ. взглядов, следует подвести верующего к пониманию того, что требования религии противоречат его интересам, что религия является тормозом на жизненном пути человека. Отказ от религ. убеждений и переход на позиции науч. мировоззрения — не самоцель, а средство формирования социально зрелой и духовно богатой личности. К И. р. с в. привлекаются члены трудовых коллективов, учителя, активисты-пропагандисты, обладающие необходимыми идейно-нравств. качествами, пользующиеся авторитетом у окружающих, имеющие определенные педагогич. данные и необходимую теоретич. и методич. подготовку и желание работать с верующими.

**ИНТЕРНАЦИОНАЛЬНОЕ ВОСПИТАНИЕ** — одно из направле-



ний коммунистич. воспитания трудящихся, направленное на глубокое усвоение всеми людьми принципов пролетар. социалистич. интернационализма, формирование чувства дружбы и братства между всеми нациями и народностями СССР, высокой культуры межнационального общения, нетерпимости ко всяким проявлениям национализма и шовинизма, национальной ограниченности и национального эгоизма. И. в. предполагает глубокое освоение политики КПСС в национальном вопросе, марксист. учения о нации и национальных отношениях, понимания сущности объективного процесса интернационализации жизни сов. об-ва, всестороннего сближения наций и народностей СССР, воспитание чувства гордости за принадлежность к новой социальной и интернациональной общности — советскому народу, к сов. Родине. И. в. тесно связано с патриотическим и атеистическим воспитанием. Живучесть националистических взглядов в ряде регионов, напр. в Казахстане, республиках Сев. Кавказа и Ср. Азии, зап. областях Украины, Литве и др., объясняется наряду с другими факторами их переплетением с религ. предрассудками. Религия и национализм, хотя и не тождественные явления, все же тесно связаны между собой, питают, дополняют и усиливают друг друга. Стремление к национальной замкнутости и обособленности, настроения национального эгоизма, культ национальной самобытности нередко сопровождаются идеализацией религ. традиций, противоречиях социалистической идеоло-

гии и образу жизни, научному мировоззрению. Некоторые исторические формы национализма связаны с определенными религиями. Ислам питает националистические предрассудки своим делением людей на «верных» и «неверных», проповедью вражды между ними. В наст. вр. взаимосвязь ислама с националистическими взглядами проявляется в попытках увековечить обычаи и традиции патриархально-феодального прошлого, в попытках выдать их за «национальные особенности», в культивировании представления о том, что истинный узбек, таджик, туркмен, чеченец, татарин и т. д. должен быть мусульманином, что отход от ислама и переход на позиции атеизма равносильны измене нации. Особенно эта связь проявляется в идеологии и антиобществ. деятельности религ. экстремистов из числа членов мюридских братств на Сев. Кавказе, сторонников «чистого ислама» (ваххабитов) в Узбекистане и Таджикистане. Рецидивы религ.-националистических взглядов проявляются в быту, в межличностных отношениях, в препятствии межнациональным бракам, в стремлении к национальной замкнутости и обособленности. Они активно поддерживаются зарубежной бурж.-клерикал. пропагандой, идеологами «воинствующего ислама» и мусульм. фундаменталистами. И. в., выступая в единстве с атеистическим, в тесной связи с решениями задач социальной политики КПСС, направлено на преодоление представления о религ. и национальной исключительности,



национально-культурного обособления, попыток отгородиться от объективного процесса взаимодействия и сближения национальных культур, на ликвидацию разнообразных барьеров на пути межнационального общения, возведенных национализмом и религией, на обогащение национального самосознания интернациональными ценностями, на претворение в жизнь ленинской национальной политики КПСС.

**ИСА** — особо почитаемый в исламе пророк, последний перед Мухаммедом, христианский Иисус. В Коране именуется также мессией, «речением истины» и т. д. и отнесен к «приближенным» Аллаха. Предрек появление Мухаммеда. Коран подчеркивает, что И. не сын Аллаха и не божество (9:30—31), особо осуждается идея троицы, под к-рой подразумеваются три божества — Аллах, И. и его мать Марьям (Мария) (4:169, 5:76—80, 116). В Коране рассказано о чудесном рождении И. у девственницы Марьям, о том, что ему было ниспослано откровение, называемое Инджил (Евангелие). Упоминаются там апостолы И. и творимые им чудеса: оживление глиняных фигурок птиц, исцеление слепого и прокаженного, воскрешение мертвых, обнаружение сокрытого. Коран отрицает смерть И. на кресте, утверждая, что враги «не убили его и не распяли, но это только представилось им» (4:156), он живым вознесен на небо и появится на земле накануне Судного дня. В послекоранич. преданиях пред-

рекается появление И. на земле вместе с *махди*. Он объявится в Палестине, убьет злодея Даджалю и установит на земле царство справедливости. Затем И. умрет, будет похоронен в Мекке рядом с Мухаммедом и воскреснет вместе с другими в Судный день. Рассказы об И., содержащиеся в Коране, свидетельствуют о широком знакомстве Мухаммеда с воззрениями различных христ. сект и течений. В них отразилось, в частн., апокрифич. Евангелие детства. Мн. тексты Корана говорят о явной симпатии Мухаммеда к христианству в первый период создания свящ. книги мусульман.

**ИСЛАМ** (араб. — покорность) — одна из трех (наряду с буддизмом и христианством) т. н. мировых религий, возникшая в 7 в. и во многом определившая историю, идейную и культурную жизнь значит. части населения Азии, Африки и частично Европы в ср. века, новое и новейшее время. / Характерной чертой И. является его роль социального и культурного регулятора. В мусульм. общине все стороны жизни человека и об-ва регламентированы религией. Как социальное и идейное явление И. был, с одной стороны, итогом собств. развития об-ва Аравийского п-ова, а с другой — одним из порождений общих процессов, шедших на Бл. Востоке в эпоху перехода от древности к средневековью. В собственн. религ. плане его рождение связано как с влиянием и развитием монотеистич. религий — иудаизма и христианства, так и с эволюцией

религ. сознания жителей Аравии, со специфическими аравийскими формами синкретич. монотеизма. К 5—7 в. в Аравии распались древние классовые гос-ва Саба, Набатей, Пальмира, Химйар, ослабла транзитная торговля, захирели мн. прежние городские центры, усилилась подвижность и военная активность кочевников. Части Аравии попали под прямую власть Ирана, Византии, Эфиопии. Многие традиц. обществ. связи нарушились, обострились конфликты между разл. слоями об-ва, между богатыми и бедными, между племенами, между кочевниками и оседлыми. Все это стимулировало социальные и духовные искания. В ту же эпоху возникали новые формы обществ. и духовной жизни. Появились новые гос-ва, построенные на динамичном соотношении кочевников и оседлых, усилились внутриаравийские торговые связи, развилась система «заповедных» территорий, регулировавшая взаимоотношения племен. Среди местных культов выделились общеаравийские божества. Широкую известность приобрели учения иудеев и христиан. Появились люди, верившие в единого бога, но не причислявшие себя к к.-л. офиц. религии. Своеобразная монотеистич. система сложилась в Йемене. Активно шел процесс этнической и культурной консолидации арабов, формировался единый араб. язык. Потребность в идеологич. обосновании политических, экономических и социальных перемен, в стимулировании их развития породила в разных частях Аравии сход-

ные идейно-политич. движения. В условиях господства религ.-мифологич. сознания эти движения возглавлялись людьми, отстаивавшими идею единого бога и претендовавшими на прямую связь с ним. И. был проявлением этих общих процессов. Он стал важнейшим фактором в становлении ср.-век. араб. народности, нового политич. образования — *Халифата*, новой этноконфессиональной общности — общины мусульман (*умма*). В ранний период существования мусульм. гос-ва вероучение ислама представляло собой некую сумму религ.-правовых предписаний и установлений, регулировавших взаимоотношения людей. Преобладающее внимание ранних мусульман к вопросам права и внешней обрядности нашло отражение в формировании основ вероучения. В исламе довольно рано сложилось представление о пяти «столпах» вероучения: признание единобожия и пророч. миссии Мухаммеда, молитва (*саяят*), пост (*саум*), налог в пользу бедных (*закят*) и паломничество (*хаджж*). Четыре из пяти «столпов» содержат моральные и обрядовые предписания. Это обстоятельство предопределило в дальнейшем преимуществ. развитие права по сравнению с догматикой. Вместе с тем в раннем исламе не было четкого различия между религией и правом. Теократич. характер власти Мухаммеда, служащий и поныне идеалом «исламского правления», утверждал нераздельность духовной и светской власти в руках главы мусульм. общины. Однако уже три

десятилетия спустя после смерти Мухаммеда именно проблема власти привела мусульм. общину к расколу на религ.-политич. группировки. Этот раскол оказал огромное влияние на формирование ислам. идеологии (в первую очередь государств.-правовых доктрин И.) и на политич. судьбу всего мусульм. мира. В результате И. не создал единой концепции верховной власти. *Сунниты, шииты, хариджиты* выработали свои доктрины власти, к-рые и поныне определяют религ.-политич. различия в странах ислам. мира. По мере формирования мусульм. идеологии и под влиянием духовного мира соседних народов в мусульм. об-ве возникает интерес к богословским проблемам, давший толчок к разработке мусульм. догматики. На рубеже 7—8 вв. среди мусульман возникает расхождение в понимании веры (см. *Иман*) и в отношении к человеку, совершившему «тяжкий» грех. С этими расхождениями был тесно связан спор о предопределении (см. *Кадариты, Джабриты*), также приведший к разделению мнений мусульман. В 8 в. под влиянием христ. учений среди мусульм. богословов возникают споры о природе и атрибутах бога. В этих спорах выявилось различие точек зрения, к-рое со временем превратилось в догматич. расхождение среди богословов разных школ. Резкие формы принимали в И. споры о природе *Корана*, разделившие мусульман на сторонников сотворенности Корана и на противников этого представления. Идейные расхож-

дения среди мусульман привели к тому, что уже в сер. 8 в. в И. образовалось по крайней мере пять осн. религ.-политич. группировок, обозначавшихся в богословской лит-ре чаще всего терминами *фирка* или *милля*. Это — хариджиты, шииты, мурджииты, *мутазилиты* и сунниты. Между ними развернулась острая идеологич. борьба, каждая из группировок отстаивала свое учение как единственно верное, обвиняя своих противников в отходе от истинной веры. Проблема «правоверия» стала одной из центр. проблем мусульм. богословия, имея в то же время большую социально-политич. значимость. Возникновение множества мнений, часто противоположных, служило постоянным поводом для взаимного обвинения в «заблуждении» и даже в «неверии». Однако резкие суждения, к-рыми наполнена ср.-век. полемическая лит-ра, свидетельствовали прежде всего о субъективности авторов в определении понятия «правоверие» и «заблуждение». При халифе аль-Мамуне (813—833) впервые в И. была предпринята попытка ввести «сверху» систему государств. вероисповедания, в к-рую были включены элементы мутазилит. догматов. Это вызвало бурный протест «традиционалистов», претендовавших на роль хранителей «правоверия». На рубеже 10—11 вв. обострились отношения между суннитами-«традиционалистами», с одной стороны, и шиитами-*имамитами*, мутазилистами и *ашаритами*, враждовавшими в свою очередь между собой, — с другой. Попытки халифа аль-

Кадира (991—1031) узаконить положения традиционалист. И., объявленного «правоверием», не привели к установлению религ.-политич. единства в И. Идейная борьба продолжалась и в последующие века. Наиболее заметной фигурой в этой борьбе был суннит. богослов *Ибн Таймия*, ревностно борющийся за возрождение «первоначального» ислама и за религ. единство на основе «правоверия». В новое время традиционалист. идеи пытались претворить в жизнь *ваххабиты*. Идейная борьба между «традиционалистами» («фундаменталистами») и разл. религ.-политич. течениями «модернистов» характерна и для современного мусульм. мира. В ходе ср.-век. богословских споров и по мере распространения И. среди народов иных культурных регионов (персов, тюрков и др.) все отчетливее проявлялась его неоднородность. «Теоретический» И. все дальше отходил от И. «практического», «официальный» — от «народного», вобравшего в себя обычаи и нравы мн. народов. Вместе с тем эти стороны И. находились в диалект. связи. И. как идеол. система исторически формировался и ныне функционирует в борьбе идей и мнений. Идентификация религ. и национального в массовом сознании мусульман, с одной стороны, и представление о мусульм. единстве, основанное на стержневой идее И. о единобожии, — с другой, обусловили формирование концепций об исключительности мусульман и противопоставлении их представителям других религий. Это, в свою очередь,

создало благоприятную почву для появления и распространения различного рода националистич. теорий особого, «исламского пути» развития. В современном мире такие идеи широко пропагандируются мн. международными ислам. орг-циями (*Организация исламской конференции, Лига исламского мира, Всемирный исламский конгресс* и др.), пропагандистскими центрами мусульм. гос-в, а также средствами массовой информации нек-рых стран Запада. На основе этих идей в конце 19 в. возникло, а с 70-х гг. нашего столетия активно действует движение *исламской солидарности* — крайне неоднородное как по составу участников, так и политич. облику и провозглашаемым целям. В русле общей борьбы освободившихся стран за политич. и экономич. самостоятельность большая группа афро-азиатских гос-в, провозглашающих одной из основ своей политики идею ислам. солидарности, заявила о себе не только как о субъекте мировой политики, но и как о самостоят. и достаточно влиятельной силе в международных экономич. делах. Одновременно особое внимание мировой обществ. привлек целый ряд бурных внутр.политич. событий в странах Востока (приход к власти в Иране мусульм. духовенства, обострение этноконфессиональных конфликтов, активизация мусульм. экстремизма и т. д.), к-рые всякий раз пытаются использовать в своих интересах внутр. реакция и международный империализм. В 70—80-е гг. 20 в. происходит усиление политич.



роли И. в странах Востока, обусловленное, в частн., и значит. оставанием процесса секуляризации масс в этих странах от их политизации, вовлечения в орбиту совр. обществ. жизни. И., т. обр., продолжает оставаться идеологической системой, оказывающей значит. влияние на соврем. процессы обществ. развития, а в ряде случаев — и на междунар. политику. Именно поэтому изучение его истории, идейных истоков, соврем. состояния весьма актуально.

**ИСЛАМ В СССР.** Ислам распространен среди значит. части верующих в целом ряде районов СССР: в Ср. Азии и Казахстане, на Сев. Кавказе, в Азербайджане и в нек-рых районах Армении и Грузии, в Татарской, Башкирской, Удмуртской, Чувашской и Марийской АССР, Ульяновской, Куйбышевской, Астраханской, Пермской, Горьковской, Свердловской областях, Москве, Ленинграде, ряде городов Сибири, г. Касимове Рязанской обл. Подавляющая часть мусульман СССР — сунниты ханафитского *мазхаба*, верующие аварцы, чеченцы, ингуши, часть курдов, осетин, талышей — *шафииты*; шиизма придерживаются большая часть мусульман-азербайджанцев и талышей, часть курдов, татов, таджиков; в Горно-Бадахшанской АО проживают общины *исмаилитов*; в нек-рых районах есть последователи суфийских братств — в основном разл. ответвления *накшбандия* и *кадирия*, а также *ясавия*. В разных районах ислам имеет значит. специфику, обусловленную

особенностями его распространения, временем, формами и путями исламизации населения, спецификой доислам. культов. В сер. 7 в. араб. войска вторглись в южн. районы Закавказья и Ср. Азии; в нач. 8 в. границы завоеванных арабами территорий проходили на Кавказе по Главному Кавказскому хребту до Дербента, в Ср. Азии были подчинены Мавераннахр (области за Амударьей), Хорезм, Фергана. Исламизация населения в этот период была обусловлена не только военной экспансией мусульман, но и политич. и экономич. причинами; принятие ислама не сопровождалось здесь арабизацией населения, наоборот — переселившиеся арабы постепенно ассимилировались. В завоеванных областях ускоренно шел процесс феодализации. Во многих районах прежние землевладельцы, подчинившись арабам, сохранили значит. часть своих владений; государств. аппарат унаследовал многие элементы прежнего управления. При новой налоговой системе, введенной арабами, принятие ислама освобождало от уплаты специальной подушной подати с иноверцев (*джизья*), а до 700 — и от поземельного налога (*харадж*). Несмотря на относительно быстрое закрепление ислама в качестве офиц. идеологии в наиболее развитых районах Азербайджана и Ср. Азии, здесь в 8—9 вв. прошли крупные народные восстания (под руководством Сумбата, Муканны, Бабека), преимущественно под лозунгами еретических движений (движение *хуррамитов*). В 9 в. в связи с факти-



ческим распадом Араб. халифата на его территориях приходят к власти местные мусульм. династии, расширение владений к-рых сопровождается и исламизацией населения. Проникновение ислама на север (Казахстан, Поволжье) шло одновременно с развитием торговых связей Халифата. К 13 в. ислам уже пустил глубокие корни в этих районах, в монгольских гос-вах его исповедовала значит. часть покоренных народов, а Золотая Орда стала одним из центров исламизации. Позже, чем в других районах, ислам распространился у народов Сев. Кавказа. Проникновение ислама шло здесь с мусульм. миссионерами из Дагестана (с 16 в. в Чечню, а позднее — в Ингушетию), а также в ходе военно-политич. экспансии Турции и Крымского ханства (народы Черноморского побережья были частично исламизированы в 15 в., в 15—17 вв. ислам проникает к адыгейцам, черкесам, абазинам, кабардинцам, в 17—18 вв. — к осетинам, в 18 — нач. 19 в. — к балкарцам и карачаевцам). Утверждение ислама в качестве господств. идеологии шло разл. путями у разных народов. В ряде районов сложились крупные религ. центры (напр., Бухара), в рамках мусульм. цивилизации получили мощное развитие древние культурные традиции народов Ср. Азии, Азербайджана и др., сложились центры науки и просвещения, давшие целую плеяду замечательных мыслителей и литераторов; во многих из этих центров бурно развивались идеи свободомыслия. Вместе с тем народные формы ре-

лигии вобрали в себя многие элементы доислам. верований и культов (буддизма, зороастризма, христианства, манихейства, местных традиционных верований), особенно ощущалось доислам. влияние у народов, ведших кочевой образ жизни. В ср. века (а на Сев. Кавказе в новое время) широкое распространение получили суфийские братства (в осн. накшбандия, ясавия и кадирия), культ святых, почитание мазаров и др. святых мест. После присоединения районов распространения ислама к России мусульм. духовенство (особенно его высшие слои) в большинстве случаев стало проводником царской политики. В то же время под ислам. лозунгами выступали и освободительные движения. Так, в ходе Кавказской войны (1817—1864), к-рую царское правительство вело с целью завоевания Чечни, Горного Дагестана и Сев.-Зап. Кавказа, в этих районах сформировалось освободительное движение горцев, проходившее под лозунгом *газавата*. Его идейной основой явился *юридизм*. Борьбу горцев в 1834—1859 возглавлял *Шамиль*, создавший военно-теократическое гос-во — имамат. В кон. 19 — нач. 20 в. определяются два направления среди представителей мусульм. общественной мысли — традиционистское (кадимисты) и модернистское (джадиды), отражавшее интересы нарождавшейся местной буржуазии. В мусульм. районах возникают буржуазные партии и политические группировки — «Иттифаки муслими» («Союз мусульман») в Поволжье, «Милли фирка»

(«Национальная партия») в Крыму, «Алаш» («Преданность») в Казахстане, «Мукават» («Равенство») в Азербайджане и др., некоторые из них выступали с требованием отделения «мусульманских народов» от России. Выступая с позиций панисламизма и пантюркизма, представители бурж. крыла мусульм. движения в России выдвигали идеи расширения влияния ислама, создания единой мусульм. партии и т. д. Идею создания «коммунистической партии мусульман» пропагандировал М. Султан-Галиев — создатель концепции «мусульманского коммунизма», считавший, что для народов мусульм. Востока должна быть разработана самостоятельная «форма марксизма», отличная от «марксизма Запада». Прогрессивные мусульм. деятели выступали за активное участие мусульман в обществ. жизни страны, распространение светского образования, равноправие женщин и т. д. (среди них писатели-просветители Г. Тукай, Г. Ибрагимов, Ф. Амирхан, К. Насыри и др.). После Вел. Окт. социалистич. революции мусульм. националисты и реакционное духовенство выступили против революц. преобразований, возглавив контрреволюц. движение в районах распространения ислама, в к-ром, в частн., приняли активное участие руководители ряда суфийских братств. После разгрома контрреволюции и упрочения Сов. власти в Ср. Азии и на Кавказе мусульм. духовенство постепенно перешло на лояльные позиции по отношению к сов. строю; в период Вел. Отечества вой-

ны оно заняло патриотические позиции, ныне поддерживает внутр. и внешнюю политику Сов. гос-ва, активно выступает на международной арене в поддержку борьбы за мир, за предотвращение ядерной угрозы. В наст. вр. мусульмане СССР объединены в четыре духовных управления: Ср. Азии и Казахстана (резиденция в Ташкенте), Европ. части СССР и Сибири (резиденция в Уфе), Сев. Кавказа (резиденция в Махачкале) и Закавказья (резиденция в Баку); первые три (суннитские) возглавляются *муфтиями*, последнее (шиитское) — *шейх-уль-исламом*. В осуществление конституционного права свободы совести в районах распространения ислама в СССР созданы необходимые условия для нормального функционирования в рамках существующего законодательства зарегистрированных религ. объединений и служителей культа. Вместе с тем в ряде районов в нарушение законодательства о культах продолжают действовать незарегистрированные муллы, хранители святых мест и т. п. Хотя число их и сокращается за последние годы вследствие целого ряда мер (пропагандистская работа среди населения, регистрация фактически существующих общин и т. д.), в отдельных сельских районах деятельность незарегистрированных служителей культа продолжается, в особенности в связи с паломничеством к местным святым местам, выполнением ими нек-рых народных традиц. обрядов, связываемых в массовом сознании с исламом.

**ИСЛАМИЗАЦИЯ** — 1) принятие ислама населением к.-л. территорий или стран в результате завоеваний их мусульманами или проповеднической деятельности миссионеров. Наиболее быстрыми темпами И. осуществлялась в период араб. завоеваний 7—8 вв. В последующие столетия мн. народы на окраинах мусульм. мира были исламизированы в результате деятельности миссионеров, нередко ислам принимали отдельные местные правители, тогда как осн. масса населения продолжала придерживаться иных религий. Позднее других И. подверглись народы Вост. Африки. Процесс И. продолжается и по сей день, преимущественно в нек-рых африканских странах; 2) введение предписаний ислама в качестве норм совр. обществ.-политич. жизни в ряде афро-азиатских стран, осуществляемое как «сверху» — вследствие проведения соответствующей политики правящего режима (напр., Иран, Пакистан), так и «снизу» — под давлением фундаменталистских орг-ций и влиятельных религ. авторитетов (напр., Египет).

**ИСЛАМОВЕДЕНИЕ** — самостоят. раздел *востоковедения*, занимающийся изучением истории возникновения и распространения ислама, источников его вероучения, его влияния на процессы обществ. развития. Начало формирования И. относится к сер. 19 в. В Зап. Европе интерес к исламу был обусловлен колонизатор. и миссионер. политикой капиталистич. гос-в на Востоке. Европ.

И. внесло большой вклад в изучение источников, в т. ч. Корана и хадисов, исследование происхождения ислама, халифата, догматики, культа, мусульм. права. Широко известны труды исламоведов Р. Дози, А. Кремера, И. Гольдциера, Х. Снук-Хюгеронье, Л. Массиньона и др. В совр. зарубеж. И. наряду с идеалистич. подходом к исламу наблюдается стремление к социологическому анализу. В до-революц. России исследование ислама также было в значительной степени связано с внешнеполитич. и экономич. интересами царизма на Востоке. После присоединения к России многих «мусульманских» народов в И. определяется миссионерская, прохристианская направленность, но в то же время возрастает научный, теоретический уровень академич. исследований, свободных от влияния теологии. Особенно интенсивно ислам стал изучаться с начала 20 в. До сих пор сохраняют свое значение труды В. В. Бартольда, А. Э. Шмидта, А. Е. Крымского, В. А. Гордлевского, А. А. Семенова и др. В СССР переводятся, публикуются и исследуются ислам. источники, изучается история формирования и развития мусульм. общины, духовно-богослов. сословия, религ. учреждений, догматики, культа, права и т. д. Значит. внимание уделяется анализу мусульм. идейно-политич. и обществ. движений, изучению места и роли ислама в жизни совр. Востока. В последнее десятилетие изучение проблем И. стало одним из актуальных направлений сов. востоковедения. Интерес к общим вопросам И.

сочетается в сов. науке с исследованием причин сохранения ислама в СССР, его эволюции в условиях социалистич. об-ва, что необходимо для решения актуальных задач атеистич. воспитания.

**ИСЛА́МСКАЯ ДЕМОКРА́ТИЯ** — одно из центр. направлений совр. мусульм. общественно-политич. мысли. Отдельные элементы этого учения, в первую очередь попытка представить бурж. вариант развития мусульм. стран в виде некоей «чистой» «демократии ислама», имелись уже у мусульм. теоретиков национально-освободит. движения кон. 19 — нач. 20 в., питавших иллюзии, что сам факт создания независимого «государства ислама» служит достаточной гарантией осуществления демократич. свобод. В дальнейшем либерально-националистич. толкование И. д. стало дополняться как радикально-мелкобурж., так и консервативным. В радикальном варианте упор делался на принцип народо-властия и на его социально-политич. гарантиях, в консервативном — тот же принцип использовался в целях обоснования авторитарно-диктатор. устремлений бурж.-помещичьих кругов.

**ИСЛА́МСКАЯ МОРА́ЛЬ** — мораль, основанная на этических положениях *Корана*, *сунны* и *шариата*. «Стержень мусульманства» составляет фатализм. Однако абсолютная предопределенность судьбы и поведения человека постоянно подвергалась сомнению (*кадариты*, *мутазилиты*, отчасти

суфии, совр. реформаторы). Широко распространена тенденция к примирению всемогущества бога с ответственностью человека за свои поступки. Добро считается исходящим от бога, а зло от человека, хотя многие суфии и реформаторы ислама утверждали объективность того и другого, видели в них проявление божеств. атрибутов милосердия и мщения. Добродет. жизнь заключается в соблюдении предписаний шариата, гл. из к-рых: вера в единого всемогущего бога и конечность пророчества Мухаммеда, ежедневная пятикратная молитва (*салат*), пост в месяц *рамадан*, паломничество в Мекку (*хаджж*), налог в пользу бедных (*закят*). Нередко шестым обязат. предписанием утверждается *джихад* — свящ. война за веру. Нек-рые положения И. м. порой ставят чужезерцев вне закона, создают «состояние непрерывной вражды между мусульманами и неверными» (*Маркс К., Энгельс Ф.* Соч., т. 10, с. 167). Морально оправдано неравноправное положение женщин (полигамия, практика развода, ношение чадры и т. д.). И. м. санкционирует имуществ. неравенство как богоугодное: владение собственностью есть благо, к-рое всевышний дарует не каждому и не в одинаковой мере. Посягательство на чужую собственность расценивается как тягчайшее преступление, наказуемое вплоть до смерт. казни. В то же время вероучение ислама исключает расовую, национальную или кастовую дискриминацию. И. м. не однозначна, она предполагает существование разл. исто-



рич. и классово обусловленных этич. представлений.

**ИСЛАМСКАЯ ПРОПАГАНДА** — важнейшее средство распространения мусульм. вероучения, широко применявшееся с первых веков существования ислама. В ср. века имела особое распространение среди *исмаилитов*, разработавших специальные формы и методы ее ведения: исмаилит. миссионеры — *даи* вели пропагандистскую работу в разл. районах Халифата и за его пределами. Суннит. и шиит. миссионеры проникали во многие немусульм. страны с караванами купцов, на торговых судах и т. д. Разветвленный пропагандистский аппарат имеют многие мусульм. общины (*ахмадия*, *бехаиты* и др.). В наст. вр. И. п. ведется в нескольких осн. формах: 1) через мечети и в районах посещения *святых мест*; 2) офиц. органами массовой информации мусульм. гос-в (наибольшую активность проявляют Сауд. Аравия, Ливия, Иран и нек-рые др. страны); 3) международными мусульм. орг-циями и объединениями — прежде всего *Организацией исламской конференции*, *Лигой исламского мира*; в рамках ОИК для этой цели создано Исламское агентство новостей, действуют специальные радиостанции, публикуются печатные издания; 4) западными пропагандист. центрами, преимущественно через радиопередачи на соответствующие страны, в т. ч. и на СССР. Совр. И. п. в большинстве случаев носит антикоммунистический, а нередко и антисоветский (в основном — западная) характер,

направлена на разжигание религ. национализма. Отдельные пропагандистские центры ведут преимущественно просветительскую деятельность, не выходя за рамки собственно религ. проблематики. Особое место занимает т. н. вооруженная пропаганда, ведущаяся экстремистскими орг-циями в ряде стран Востока (*братья-мусульмане*, *хезбуллахи* и др.).

**ИСЛАМСКАЯ РЕВОЛЮЦИЯ** — офиц. определение руководителями Исламской Республики Иран антимонархич. антиимпериалистич. революции 1978—79. В качестве его обоснования выдвигаются утверждения, что народ Ирана выступил против монархии, воодушевленный исламом, во имя ислама и исключит. под руководством ревностных хранителей и защитников ислам. идеалов — мусульм. священнослужителей. Революция рассматривается при этом как результат «прозрения» мусульман, как следствие осознания ими антиислам. характера существовавшего строя. При таком подходе игнорируется или принижается роль объективных факторов, способствовавших возникновению революц. ситуации в стране (напр., социально-экономич. кризис), а также значение антимонархич. борьбы левых орг-ций, к-рые внесли огромный вклад в развитие революц. процесса и сыграли решающую роль в подготовке победоносного народного восстания в Тегеране в феврале 1979, тогда как священнослужители оказались к нему не подготовленными и на первом его этапе



занимали выжидательную позицию. И. р. интерпретируется ее иранскими идеологами как продолжение «исламской революции пророка», под к-рой имеется в виду возникновение ислама. Целью И. р. провозглашается избавление мусульман от всех видов зла и создание об-ва социальной гармонии и справедливости — ислам. гос-ва. Строго разработанной, единой концепции И. р. на сегодняшний день не существует. Идея И. р. в той или иной мере разрабатывалась шиит. теоретиками, в т. ч. и аятоллой *Хомейни*, еще до свержения монархич. режима. Определ. вклад внесла в ее разработку и богословствующая интеллигенция, пропагандировавшая бунтарские идеи в ислам. форме. В самых общих чертах теория И. р. исходит из посылки о необходимости спасения мусульман (а в конечном счете и всего человечества), якобы сбившихся с праведного пути вследствие утраты истинной веры, забвения мусульм. ценностей. «Заблудшими» объявляются как рядовые подданные гос-ва, так и его руководство. Поэтому И. р. рассматривается как массовое ненасильств. движение протеста «обездоленных», призванное оказать в первую очередь моральное давление на правительство с целью наставить его на «путь Аллаха», заставить его изменить политич. курс и улучшить положение народа или вынудить госуdarств. лидеров отказаться от власти. Вместе с тем не исключается применение насильств. мер воздействия на руководство страны, в т. ч. и массовых вооруж. выступлений. Руководящей

силой И. р. выступают священнослужители, возлагающие на себя ответственность за организацию пропаганды и морально-психологич. подготовку масс к борьбе. И. р. рассматривается ее теоретиками в широком плане как продолжит. по времени процесс социально-политич. и прочих преобразований в рамках одной страны, региона, а в отдаленной перспективе — всего мира. Поэтому победа ислам. движения в одной стране считается началом развития более широкого процесса, и на победителей возлагается обязанность оказывать материальную и моральную поддержку братьям по вере, страдающим от «неправедных» правителей. Эта логика лежит и в основе политики экспорта И. р., проводимой руководством ИРИ.

**ИСЛАМСКАЯ СОЛИДАРНОСТЬ** — политическое движение за общемусульм. консолидацию. В основу И. с. положена идея обособления мира ислама, выделения его в самостоятельное политич. формирование, противостоящее как «капиталистическому Западу», так и «коммунистическому Востоку». Сторонники И. с. подчеркивают необходимость всестороннего сотрудничества между мусульм. странами, оказания помощи «бедным» гос-вам со стороны «богатых». Наиболее решительно за реализацию идеи И. с. выступает *Лига исламского мира*, в особенности занимающие в ней главенствующие позиции нефтедобывающие страны. Теоретич. обоснованием И. с. служит утверждение об общности мусульман

всего мира, связанной с их общим происхождением от «отца мусульман» *Ибрахима*, наличием единого религ. центра — *Каабы* в Мекке, а также объединяющим их кодифицированным Кораном и шариатом — сводом моральных, духовных, юридич. норм.

### ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА —

термин, применяемый в наст. вр. для обозначения представлений о возможности особого пути экономич. развития, определяемого морально-ценностными и правовыми нормами ислама. Эта концепция стала активно разрабатываться мусульм. теоретиками афро-азиат. стран после краха колониал. системы. В основе учения — коранич. предписания относительно запрета ссудного процента — *риба*, выплаты *закята*, шариат. установления, касающиеся правил наследования, владения собственностью, налогообложения, торговли и финансовых дел. Изначально в трактовке этих принципов и положений не было единства. Главными оставались расхождения по вопросам «законного» или же «незаконного» владения собственностью. Как правило, «вне закона» оказывалась деятельность предпринимателей-немусульман, в первую очередь иностранных монополий. Вместе с тем бурж. теоретики обосновывали и защищали «законность» собственности мусульман, а мелкобурж. радикалы ратовали за «право» неимущего на собственность имущего. В зависимости от той или иной трактовки истолковывались проблемы «справедливого распределения»

и «справедливого потребления». С кон. 70-х гг. 20 в. концепции И. э. все теснее увязываются с проектами хозяйств. преобразований не только в масштабах отдельных развивающихся стран, но и во всем «мире ислама», становясь частью планов строительства т. н. ислам. нового экономического порядка. С нач. 80-х гг. предпринимаются попытки перехода от теории к практике «исламизации» экономики в рамках правительств. мер (в послешахском Иране, в Пакистане прежде всего). Все это рекламируется в качестве выхода на *исламский путь развития*, якобы принципиально отличающегося как от капиталистического, так и социалистического.

**ИСЛАМСКИЙ БАНК** — кредитно-финанс. учреждение, формально действующее на беспроцентной основе и использующее в своей деятельности такие принципы *исламской экономики*, как *мушарака*, что позволяет обходить существующий в исламе запрет на ссудный процент (см. *Риба*). Создание И. б. связано с развитием движения исламской солидарности в афро-азиат. странах. В наст. вр. существует несколько десятков национальных И. б. в разл. странах, часть к-рых объединена в Международную ассоциацию исламских банков (создана в 1978 в Сауд. Аравии), а также Исламский банк развития (ИБР) — междунард. институт финансовой помощи мусульм. госвам, действующий в рамках *Организации исламской конференции*. ИБР предоставляет займы 40 му-

сульт. гос-вам, входящим в ОИК, финансирует внешнеторговые операции, принимает участие в смешанных коммерч. предприятиях. Действуя на принципе мушарака, И. б. осуществляет деловое сотрудничество с партнерами: доля в прибылях определяется спец. соглашением, а не размером внесенного капитала. Участие И. б. в финансировании промышленных проектов нередко трактуется как «союз труда и капитала»: банк предоставляет капитал, а партнер — все необходимое для осуществления проекта, прибыли и убытки делятся согласно предварительному договору. В ряде случаев И. б. может выполнять функции комиссионера при покупке товаров для партнера. При всех формах деятельности И. б. получает прибыль (ИБР, предоставляя займы, взимает 4—6% годовых и более), к-рая благодаря применению мушарака позволяет при необходимости обходить предписания о рибя.

**ИСЛАМСКИЙ НОВЫЙ ЭКОНОМИЧЕСКИЙ ПОРЯДОК** — см. *Исламская экономика*.

**ИСЛАМСКИЙ ПУТЬ РАЗВИТИЯ** — понятие, возникшее в мусульм. среде на начальном этапе национально-освободит. движения. Идея такого развития становилась все более популярной по мере того, как в тогдашних колониях и полуколониях Востока множились ряды сторонников «возрождения ислама» и высвобождения мусульман из-под гнета «христианского Запада». Уже тогда,

в кон. 19 — нач. 20 в., И. п. р. рекламировался в качестве «особого», отличающегося от «западного», будь то капиталистич. или же социалистич. Под «антизападным» обликом в одних случаях таилось стремление отстоять от разрушительных веяний ср.-век. мусульм. устои, в других — намерение выйти на рубежи совр. развития, максимально учитывая притом местную, в т. ч. традиц.-религ. специфику. В большинстве случаев пропаганда И. п. р. имела антиколониальную, антиимпериалистич., иногда — антикапиталистич. направленность. Накануне и особенно в первые десятилетия после краха колониальной системы получила распространение т. зр., согласно к-рой этот путь включал в себя опору на морально-ценностные и правовые нормы ислама при одновременном освоении достижений науки и техники Запада. И. п. р. представлялся в качестве отличного от «западного» прежде всего тем, что вбирал в себя «лучшие» черты капитализма и социализма. С кон. 60 — нач. 70-х гг. возобладала попытка увязать с исламом как выход на альтернативный Западу путь, будь то капиталистич. или социалистич., так и возможность избежать всех зол современности на стезе «возврата к Корану», «исламизации» гос-ва, об-ва, экономики, культуры и даже науки. Акценту на автономизацию «мира ислама» сопутствовала усиленная разработка концепций международ. *исламской солидарности*, нового ислам. экономического международного порядка и т. п.

**ИСЛА́МСКИЙ СОВЕ́Т ЕВРО́ПЫ (ИСЕ)** — международная ислам. орг-ция, координирующая деятельность более 30 мусульм. центров, орг-ций и отдельных общин стран Зап. Европы. ИСЕ организует международные конференции по проблемам истории ислама, мусульм. культуре, актуальным политич. вопросам «мусульманского мира», осуществляет научные разработки, публикуемые в виде отдельных изданий или в специализированных журналах, ведет активную пропагандистскую деятельность через собственную периодич. печать. Центр ИСЕ расположен в Лондоне. Руководители орг-ции по ряду международных политич. проблем стоят на реакционных, антикоммунистич. позициях.

**ИСЛА́МСКИЙ СОЦИАЛИ́ЗМ** — учение, исходящее из того, что основные социалистич. принципы содержатся в исламе и начали осуществляться еще в мусульм. общине пророка Мухаммеда. Идея И. с. стали высказываться в мусульм. среде еще в кон. 19 в., однако концептуальную разработку они получили в период подъема национально-освободит. движения народов в районах традиц. распространения ислама после второй мировой войны. И. с. — это не единое учение: разные социальные группы и разные деятели вкладывают в это понятие различное, часто противоположное содержание. Прогрессивные, революционно-демократич. силы используют лозунг И. с. для повышения социальной активности мусульм.

масс, привлечения их на сторону радикальных социально-экономич. преобразований. Не исключается возможность постепенного перехода сторонников этих концепций на позиции науч. социализма. Совсем иной характер имеют буржуазные и феодальные варианты И. с. Сторонники таких концепций решительно защищают частную собственность на средства производства, говорят о ее «божественной природе». Они отрицают классовую борьбу и стремятся удерживать массы от революц. выступлений против строя эксплуатации. По мнению идеологов такого И. с., установленные Кораном принцип *закята* (обязательной милостыни богатым в пользу бедных) и право наследования имущества широким кругом родственников ставят предел росту частных капиталов, а запрещение *риба* (ростовщичества) в сочетании с мусульм. нравственными нормами, требующими от правоверных милостивого отношения к своим единоверцам, препятствует эксплуатации человека человеком. Все это, вместе взятое, считают они, и открывает путь к торжеству социальной справедливости. Сторонники данного понимания И. с. боятся возрастающей роли рабочего класса в совр. об-ве, надеются остановить этот процесс, уменьшить роль рабочего класса в социальном развитии. Используя социалистич. фразеологию, они стремятся не допустить гл. носителя идей социализма к руководству делами об-ва. Появление и развитие концепций И. с., при всей их противоречивости, непоследовательности, эклек-



тичности, есть отражение того неумолимого факта, что значит. часть населения «третьего мира» выступает против развития своих стран по капиталистич. пути. В этих концепциях в своеобразной форме нашло отражение возрастание объективной потребности человек. об-ва в социализме. Учитывая настроения мусульм. масс, идеологи И. с. критикуют капиталистич. строй, его образ жизни и культуру, однако предлагаемые ими идеи не предусматривают революц. преобразования об-ва. В конечном итоге их проекты дальнейшего «совершенствования» эксплуататорского строя не идут. В условиях усиления симпатий обществ. страны к идеям революц. преобразования обществ. отношений, предложенным марксизмом-ленинизмом и проверенным опытом мн. стран, происходит эволюция позиций разл. обществ. сил по отношению к И. с. Вт. пол. 70-х и нач. 80-х гг. 20 в. ознаменовались не только «поправлением» мн. концепций И. с., усилением их антикоммунизма. В мусульм. странах с консервативными режимами идет прямое наступление офиц. идеологии и пропаганды на само понятие И. с. В то же время часть демократич. настроенных сторонников И. с. отвернулась от него, убавившись в том, что для развивающихся стран подлинной альтернативой капиталистич. развитию может служить только путь социалистич. ориентации. Идеологи империализма и ревизионизма нередко поддерживают тех, кто выступает с немарксистскими, в т. ч. ислам-

скими, «социалистическими» концепциями. Чем больше эти концепции противоречат научному коммунизму и противопоставляются ему, тем более активную поддержку они получают в стане классовых противников трудящихся масс. И это вполне объяснимо. Ведь подобные концепции не представляют серьезной опасности для эксплуататоров в силу своей утопичности, неосуществимости. К тому же они отвлекают массы от идей, к-рые являются подлинным руководством к действию по обновлению мира.

**ИСЛА́МСКОЕ ВОЗРОЖДЕ́НИЕ** — термин, служащий для обозначения одного из направлений мусульм. реформаторства. Его идеологи считают единств. источниками ислама Коран и сунну и ратуют за такое изменение обществ. порядка, к-рое привело бы к претворению в жизнь фундаментальных принципов ислама времен Мухаммеда. В 18 в. с учением о возрождении веры в Аравии выступил основатель ваххабизма Мухаммед ибн Абд аль Ваххаб (см. *Ваххабиты*). В кон. 19 — нач. 20 в. И. в. стало одной из форм реформаторства в исламе, отражая одновр. приспособление ислама к проникавшим с Запада буржуазным обществ. идеям и институтам и неприятие их мусульм. массами. Все идеологи И. в. придерживались принципа «врата *иджтихада* (независимого суждения) открыты», применяя его в основном не к богословским вопросам, а к социальным и политическим. Перенесение на них



центра тяжести составляло характерную черту всех идейно-политич. движений, выступавших под лозунгами И. в. К теориям И. в. обращались и мусульм. идеологи 20—30-х гг. 20 в., прежде всего *братья-мусульмане*. Новая волна И. в. прокатилась по странам традиционного распространения ислама в 60—80-е гг., причем это были не религиозные, а политич. движения, использующие ислам. лозунги. Термин «И. в.» применяется для обозначения как идеологии, так и самих движений, мелкобуржуазных по своей социальной сущности и крайне противоречивых по своему социальному и политич. характеру. В И. в. сосуществуют как антизападная и даже антиимпериалистич., так и антикоммунистич. направленность, как реформистские, так и экстремистские идеи и действия. В наст. вр. И. в. является по преимуществу знаменем и формой деятельности реакционных политич. сил. Лозунги И. в. используются в 70—80-е гг. правящими политич. режимами отдельных стран (напр., Пакистана) и международными мусульм. организациями.

## ИСЛАМСКОЕ ИСКУССТВО.

Пространственные границы И. и. соответствовали основным районам распространения собственно мусульм. вероучения. И. и. в своем историч. развитии претерпело опред. изменения, носящие преимущественно формальный характер и не затрагивающие его традиционных основ. Можно выделить несколько культу-

образующих зон распространения И. и.: арабская зона (Бл. Восток, Египет, Магриб, Испания), иранская зона (Иран, Афганистан, Ср. Азия), индо-иранская зона (Индия, Пакистан), индонезийско-малайская зона. Художественный облик искусства перечисленных зон, наряду с доминирующим ислам. пластом, включал черты традиционного домусульм. искусства. Эта особенность культурообразующих зон охватывает практически все виды искусства и архитектуры, их стиль, иконографию, конструктивные приемы архитектурных памятников. Столкновение ислама с др. религиями (иудаизм, христианство, зороастризм, буддизм) явственно обнаруживает концептуальное влияние эстетических и изобразительных идей домусульм. искусства культурообразующих зон на И. и. в частн., иудейская традиция, несомненно, повлияла на эстетические представления ислама об изобразительном облике человека, а древнеиранская мифо-ритуальная традиция может быть прослежена на самых поздних образцах персидской миниатюры. Представляется логичным поэтому говорить об И. и. в разл. зонах его распространения с одной оговоркой, указывающей на его этнокультурный субстрат, т. е. непременно подчеркивая синтетический характер искусства культурообразующих зон, напр. И. и. Ирана, И. и. Индии и т. д. И. и., в отличие от христианского или буддийского, было принципиально некультовым. Это, однако, не означает, что в исламе не сущест-

вовало сакрального искусства. Наиболее выразительными и почитаемыми с религ. т. зр. являлись искусство каллиграфии и традиционный облик мечети, облакаемый часто в богатую архитектурную форму и декоративное убранство. Сакральное значение каллиграфии и мечети проистекает из доминирующей для мусульман идеи о воплощении слова. Каллиграфия в своей основе является графическим воспроизведением божеств. слова, этим, в частн., объясняется обязательное присутствие цитат из Корана на здании мечетей. Мечеть, в свою очередь, является местом, где божеств. слово получает свое вербальное воплощение. В Коране отсутствуют запреты изображать живые существа. Есть только предостережения против опасности обращения изображений в идолов. Хотя традиция изображения связывается в основном с иллюстрацией поэтических, исторических и научных сочинений, существенным для полного понимания смысла изображений является их символическая и аллегорическая образность. Наиболее устойчивая и распространенная образительная традиция характерна для двух культурообразующих зон И. и.: мусульм. искусства Ирана и Индии. В своих формальных (передача пространства и времени, обратная перспектива) и смысловых (символико-аллегорическая образность) проявлениях И. и. входит в общую типологическую картину искусства ср.-век. Востока и Запада.

**ИСЛА́МСКОЕ ГОСУДА́РСТВО** — термин, использующийся для обозначения стран, в к-рых ислам провозглашен государств. религией; гос-в с преимущественно мусульм. населением; для определения цели в программах совр. политич. движений, выступающих под ислам. лозунгами. В последнем случае термин «И. г.» употребляется в качестве синонима понятия «исламское общество» и символизирует идеальное об-во классовой гармонии и социальной справедливости, свободное от пороков капитализма и «недостатков» социализма (гл. из к-рых — атеизм и отрицание частной собственности на средства производства). Путь к созданию такого об-ва мусульм. авторитеты видят в изменении характера и структуры власти, во внедрении в жизнь ислам. принципов организации общественно-экономич. жизни, как правило, с помощью *исламской революции*. В качестве модели И. г. принимается орг-ция мусульм. общины времен пророка Мухаммеда. В совр. концепциях И. г. центральным вопросом является вопрос о власти, вокруг к-рого постоянно ведутся дискуссии. Отсутствие единого подхода к его решению предопределяет политич. расхождения и столкновения между сторонами *исламского пути развития* (разновидности теории «третьего пути»). Общепринятым для мусульман является не подлежащее сомнению положение об Аллахе как единственном источнике верховной власти, подчинение к-рой — свящ. обязанность верующего. Призна-

ются также три уровня власти, упомянутые в Коране: Аллах, пророк, его доверенные лица. Однако вопрос о том, к кому по праву должна перейти власть в общине после смерти Мухаммеда, не был решен при жизни пророка. (Правда, шииты утверждают, что Мухаммед назначил своим преемником своего двоюродного брата и зятя — *Али ибн Аби Талиба*. На этот счет у них есть соответствующее предание о том, что в местечке Гадир-хум пророк якобы произнес: «Али господин того, чьим господином был я».) Отсюда возникло два принципа различных подхода к проблеме власти: избрание лидера с согласия общины (у суннитов) и признание в качестве такового исключит. потомка пророка. Кроме того, в совр. мусульм. концепциях идеализируются разные этапы деятельности Мухаммеда. В одних случаях — начальный период развития общины, в других — поздний этап, когда Мухаммед превратился в единоличного правителя, обладавшего неограниченной властью над всеми ее членами. В соответствии с этим, в одних концепциях И. г. допускается создание демократич. институтов, в других — им почти или совсем не уделяется внимания. Среди мусульман имеются разногласия и по вопросу о праве на верховную власть духовенства, к-рого, кстати, в раннем исламе не существовало в качестве профессионального сословия «слуг Аллаха». В большинстве случаев за *улемами* не признается преимущества права на власть. Тем не менее в Иране реализована

модель аятоллы *Хомейни*, занимающего фактически пост руководителя страны и считающего, что улемы обязаны принимать участие в политич. руководстве госвом. В И. г. предполагается *исламизация* всех сторон обществ. и личной жизни с целью возрождения ислам. институтов (власти, семьи, права и т. д.) в их традиц. или модернизированном виде, а также науки, культуры и т. д. Утверждается, что в этом случае будут ликвидированы «привнесенные Западом пороки» (эксплуатация человека человеком, монополизм, коррупция, проституция и т. п.) и созданы благоприятные условия для развития здорового об-ва. Исламизация не исключает в то же время взаимодействие у Запада научно-технич. опыта с целью ускорения социально-экономич. развития гос-ва. Важное место в концепциях И. г. занимает проблема создания *ислам. экономики* как важнейшего средства решения вопроса социальной справедливости, удовлетворения материальных потребностей мусульман. Одной из центр. проблем, с решением к-рой связывается искоренение таких явлений, как нищета и голод, является проблема создания ислам. аппарата перераспределения обществ. богатства на основе мусульм. системы налогообложения (см. *Закят*). Концепции И. г. реализуются в ряде стран мусульм. Востока, в частн. в Иране, Пакистане, Ливии, Сауд. Аравии и др., т. е. в странах с разл. политич. строем и разным уровнем социально-эко-

номич. развития. При этом руководство каждой страны считает свою модель И. г. наилучшей. Концепции И. г. могут быть приспособлены как к капитализму, так и к идее социалистич. пути развития, благодаря возможности неоднознач. трактовки ислам. традиций, ценностей и норм морали.

**ИСМАЙЛ** — персонаж Корана, пророк, сын *Ибрахима*, библейский Исаак. Коран сообщает, что И. вместе с отцом по приказу Аллаха очистил и отстроил *Каабу*. Согласно преданию, И. был старшим сыном Ибрахима от его невольницы Хаджар (библейская Агарь). Из-за ревности своей жены Сары Ибрахим был вынужден увезти И. с матерью в Аравию. Мальчик и Хаджар остались в пустыне. Мать металась между холмами Сафа и Марва, высматривая колодец или оазис. На помощь пришел ангел Джабраил. По его воле на месте, где топнул ногой мальчик И., забил свящ. источник *Замзам*. В память об этом паломники во время *хаджжа* быстрым шагом семь раз проходят между теми же холмами и пьют воду из Замзама. Считается, что И. похоронен около Каабы. По мусульм. представлениям, именно И. был тем не названным в Коране по имени сыном, к-рого Ибрахим был готов принести в жертву Аллаху. Согласно ср.-век. араб. генеалогиям, от И. произошли все североараб. племена (аднаниды).

**ИСМАЙЛИТЫ, батиниты, малахиды** — последователи одного из

осн. направлений шиизма. Началом исмаилит. движения относится к сер. 8 в. и связано с расколом среди шиитов по вопросу о преемнике Джафара ас-Садика (см. *Джафариты*). Часть шиитов признала законным наследником *имамата* его старшего сына Исмаила, а поскольку он умер еще при жизни своего отца, то седьмым имамом они признали его сына Мухаммеда. В противоположность остальным шиитам сторонники сохранения имамата в потомстве Исмаила стали называть себя И. После смерти Мухаммеда среди его приверженцев произошел раскол. Одни считали его последним седьмым имамом и ожидали его возвращения в качестве *махди*. Со вт. пол. 9 в. сторонников этого учения стали называть *карматами*. Др. ветвь составили приверженцы потомков Мухаммеда ибн Исмаила, бежавших от преследований в Сирию, Хорасан и т. д. Их провозгласили «скрытыми» имамами. От их имени И. развернули энергичную пропаганду, благодаря к-рой им удалось закрепиться в Сев. Африке и основать Фатимидский халифат. Исмаилит. пропаганда имела большой успех: к концу 10 в. под их властью оказались Магриб, Египет, Сирия, Палестина, Хиджаз. В то же время усилились соперничество и расхождения внутри исмаилит. руководства. В нач. 11 в. выделилась община хакимитов, или *друзов*, обожествлявших халифа аль-Хакима (тайно именно он исчез в 1021) и ожидавших его возвращения. В кон. 11 в. среди И. прои-



зошел раскол на низаритов и мусталитов из-за престолонаследия. Низариты преобладали в вост. странах ислама (Иран, Сирия и др.), не входивших в Фатимидский халифат. Мусталиты господствовали в Египте и зап. странах ислама. Духовными преемниками мусталитов являются совр. исмаилитские общины бохра в Индии (в Бомбее). В кон. 11 в. низариты, действовавшие в горных р-нах Сирии, Ливана, Ирака и Ирана, создали независимое гос-во с центром в крепости Аламут (Иран), просуществовавшее до сер. 13 в. В практике политич. борьбы низариты, подвергавшиеся суровым преследованиям, сами широко применяли террористич. методы. Существует предание, что исполнители террористич. акций употребляли наркотики (гашиш), за что их иногда называли хашишйи. Это название в искаженной форме (ассасин) попало в европ. языки в значении «убийца». Потеряв большинство своих крепостей под натиском Хулагу-хана, низариты начали переселяться в Индию, в к-рой со временем и образовался их гл. центр. С первой пол. 19 в. духовный глава низаритов носит титул Ага-хан. Нынешний низаритский имам, считающийся потомком Али и Фатимы, Карим-шах Ага-хан IV, принял имамат в 1957. Из его резиденций (в Индии и Кении) рассылаются в разные страны проповедники низаритского учения. В наст. вр. общины низаритов (в нек-рых странах их называют ходжа или агаха-

ниты) имеются более чем в 20 странах Азии (в т. ч. в Сев. Афганистане) и Африки. В нач. 17 в. в Индию (Гуджерат) переместился религ. центр и мусталитов, к-рые после падения Фатимидского гос-ва переселились из Египта в Йемен. Обосновавшихся в Индии мусталитов стали называть даудитами, а оставшихся в Йемене — сулейманитами. Между ними нет никаких догматич. расхождений. В наст. вр. общины мусталитов имеются также в Пакистане, Иране, Кении, Танзании. Вероучение И. подразделяется на «внешнее» (зâхир), доступное рядовым членам общины, и «внутреннее» (бâтин, отсюда И. называют также батинитами), доступное лишь «посвященным», т. е. тем, кто занимает высшие ступени исмаилит. иерархии. «Внешнее» учение И. (обрядовые и правовые установления) мало чем отличается от учения *имамитов*. «Внутреннее» содержит две части: аллегорич. толкование Корана и шариата и систему философско-богослов. знаний, основными элементами к-рой являются космогония и теория цикличности. Учение И. эклектично, оно вобрало в себя идеи различных философских, мистических и гностических школ. Опираясь на мистическое значение чисел и букв, И. выработали свои эманационные теории, в к-рых земной мир рассматривается как отражение космич. порядка. История человечества подразделяется на пророческие циклы и рассматривается как реализация божеств. повеления, или закона.



С наступлением последнего, седьмого цикла и с появлением «скрытого» имама будет отменена внешняя сторона религии и наступит полное откровение скрытой ее стороны — божеств. истины. Эсхатологич. представления И. (странствие душ, воскресение и т. д.) также развивались в соответствии с их космогонией и теорией цикличности. Стержнем религ.-политич. доктрины И. было учение об имамате. Повиновение имаму из рода Али — важнейшее из семи (включая *джихад*) устоев религии. Правовая система И. в общем согласуется с имамитским (джафаристским) мазхабом.

**ИСНААШАРИТЫ** — см. *Имамиты*.

**ИСНАД** (араб.) — 1) цепочка ссылок на рассказчиков в сборниках преданий о пророке Мухаммеде и в мусульм. трактатах (исторических и пр.), к-рой вводятся сообщения к.-л. авторитет. лиц. Например: «Рассказал мне А. со слов Б., что В. сказал, что Г. слышал, как пророк Мухаммед изрек...»; 2) принцип последовательной передачи религ. знания лично от учителя к ученику на протяжении веков. И. является важной особенностью мусульм. системы обучения; играет большую роль в *суфизме*, где авторитет мистика во многом зависит от наличия у него достоверного И.

**ИСРАФИЛ** — в мусульм. мифологии ангел — вестник Судного

дня. Имя И. восходит к библейским серафимам. Один из четырех (наряду с *Джабраилом*, *Микалом* и *Израилом*) гл. ангелов. Стоя на иерусалимской горе, И. звуками трубы возвестит воскрешение мертвых для Страшного суда. И. передает решения Аллаха др. ангелам.

**ИСТИСЛАХ** (араб. — учет интересов) — один из дополнительных источников *фикха*, прием формулирования его норм рациональным путем (см. *Иджтихад*). В качестве синонима И. применяется термин «масалих мурсала» — «исключительные, абсолютные интересы». В основе концепции И. лежит идея о том, что гл. целями *шариата* и *фикха* являются сохранение религии мусульман, поддержание их жизни, забота об их разуме, обеспечение продолжения рода и защита их имущества. Сторонники И. считают, что вопросы, на к-рые нет точных ответов в Коране, сунне или единодушных выводах сподвижников пророка Мухаммеда (см. *Иджма*), должны решаться с учетом этих пяти интересов. Причем при столкновении последних предпочтение отдается тому, к-рый стоит выше в приведенной иерархии, а общие интересы правоверных идут впереди индивидуальных и групповых. В той или иной степени И. используют все осн. религ.-правовые школы — *мазхабы*. Однако наиболее подробно теория И. разработана у *маликитов*. С помощью И. допускается введение правил, регулирующих только взаимоотно-

шения мусульман и не касающихся выполнения ими своих религ. обязанностей. Как правило, И. применяется в случае отсутствия конкретной нормы, основанной на Коране, сунне или иджеме. Однако, по мнению многих *факихов*, И. позволяет решать отдельные вопросы вопреки общему правилу, установленному данными источниками, если того требуют общие интересы мусульман. Более того, нек-рые правоведы считают, что со ссылкой на И. предписания Корана и сунны могут быть заменены др. нормами, в большей степени учитывающими интересы общины. Поэтому в наст. вр. И. рассматривается в качестве важного инструмента развития фикха, учета в нем потребностей совр. об-ва.

**ИСТИХСАН** (араб.— одобрение, предпочтение) — один из дополнительных источников *фикха*, разработанный ханафитским мазхабом и тесно связанный с *киясом*. Различаются два вида И. Первый из них, по существу, сводится к киясу и означает выбор между двумя возможными решениями, основанными на аналогии, в пользу того из них, к-рое учитывает не внешнюю сторону регулируемого отношения, а его внутреннюю природу, преследуемые им цели. Напр., правовой режим земель, являющихся вакуфным имуществом, на основе И. должен определяться по аналогии не с куплей-продажей, а с арендой как более соответствующей назначению института *вакфа*. Второй вид И. заключается

в решении к.-л. вопроса в порядке исключения не по аналогии с общей нормой, а исходя из частного правила, к-рое распространяется только на данный вопрос. Такое особое решение, рассчитанное на конкретный случай, может быть предусмотрено Кораном или сунной, единогласно принято *муджтахидами* (см. *Иджма*), а также основываться на обычае либо даже исходить из рационально понимаемой необходимости или общих интересов мусульман. Напр., соглашение о приобретении плодов будущего урожая с предварительной оплатой или договор подряда на изготовление к.-л. вещи в принципе не разрешаются фикхом по аналогии с его общим правилом, запрещающим продажу не имеющегося в наличии имущества. Однако эти сделки допускаются с помощью И., поскольку в порядке исключения первая из них предусмотрена сунной, а вторая отвечает единогласному мнению *муджтахидов* (иджма). В большинстве случаев И. представляет собой прием рационального решения правовых вопросов (см. *Иджтихад*) со ссылкой на необходимость учета интересов мусульман и достижения общих целей *шариата* и фикха. Наиболее широко его применяют *ханафиты*, *ханбалиты*, а также *маликиты*, к-рые отождествляют его с *истислахом*.

**ИХВАН** (араб.— братья) — термин, широко распространенный в мусульм. мире для обозначения членов разл. религ., политич. и религ.-философ. объединений. И.—

самоназвание членов ряда суфийских братств, орг-ций *братьев-мусульман* (араб. аль-ихван аль-муслимин). Тем же термином пользуются участники нек-рых социально-политич. движений на Бл. Востоке, не связанных непосредственно с исламом.

**ИХРА́М** — см. *Хаджж*.

**ИФРИ́Т** — один из низших видов джиннов. Отличается большим ростом.

**ИША́Н** (от перс. местоимения «они») — почетное прозвище суфийского наставника (см. *Шейх*, *Мурид*) в Ср. Азии. Обычно И. жил в обители (см. *Текке*), получая пожертвования от своих учеников и местного населения, почитавшего его как святого (см. *Вали*). Звание И. часто было наследственным. Используя свое большое влияние, И.

иногда становились во главе вооруж. выступлений против царских властей в Туркестане в 19 в. Наиболее известно андижанское восстание (1898), к-рое возглавил И. Дукчи.

**ЙА СИН** — название 36-й *суры* Корана; происходит от названия букв араб. алфавита, стоящих в начале суры (йа и син). Нек-рые авторы полагают, что эти буквы являются сокращением араб. фразы йа инсан — «о, человек!». Считается одной из наиболее популярных *сур* Корана, ее читают в качестве отходной у постели умирающего, при похоронном обряде, во время поста. Переписанный текст Й. с. нередко используют как талисман. В содержании суры есть все осн. элементы проповеди Мухаммеда, присутствующие в Коране; согласно преданию, пророк считал ее «сердцем Корана».



**КААБА** (араб., букв.— куб) — гл. святилище ислама, в сторону к-рого мусульмане обращаются во время молитвы. Ежегодное паломничество к К. (*хаджж*) — один из осн. элементов ислам. ритуала. К. расположена в центре «Заповедной мечети» (аль-Масджид аль-Харам) в Мекке и представляет собой каменное здание в форме куба со стороной ок. 15 м. Она считается земным воплощением «небесной Каабы». В вост. ее угол вмонтирован заключенный в серебряное обрамление «черный камень» (араб.— аль-хаджр аль-асвэд) — гл. объект поклонения в К., символ могущества Аллаха. Согласно мусульм. преданиям, «черный камень» — белый яхонт, почерневший из-за греховности людей, — был дарован Аллахом Адаму. Тот построил над ним первое сооружение. После потопа К. разрушилась. Ее снова возвели Ибрахим и Исмаил, когда последний поселился в Хиджазе. Обычно К. покрыта черным полотнищем (кисва), на к-ром золотом вышиты коранич. аяты. Его меняют во время хаджжа. По преданию, ок. сев.-вост. стены К., в месте, называемом аль-хиджр, похоронены

Исмаил и его мать Хаджар. К. окружает мощеная дорожка, по к-рой паломники совершают ритуальные обходы (таваф) святилища. Напротив двери в К. находится сооружение, содержащее камень, на к-ром якобы стоял Ибрахим, когда строил К. Почти напротив «черного камня» находится свящ. источник *Зам-зам*. Забота о К. переходила по очереди к сменявшим друг друга в Мекке племенам. В 6 в. она оберегалась племенем курайш, сделавшим К. общеаравийской святыней. На стенах курайшитской К. были изображения библейских персонажей. Внутри находился идол Хубал — божество-покровитель Мекки, а вокруг К. были установлены многочисл. идола различных аравийских божеств. Еще в мекканский период своей проповеди Мухаммед постоянно подчеркивал святость К., ее связь с Аллахом, с первым верующим — Ибрахимом. Освобождение и очищение К. от язычества Мухаммед считал своей задачей. В 628 во время паломничества Мухаммед и мусульмане уничтожили идолов, находившихся в К. и вокруг нее. В 630 язычникам было запрещено

участвовать в паломничестве к К., к-рая стала исключит. святыщем ислама. К. неоднократно перестраивалась: ее то расширяли, то уменьшали в размерах. Постепенно вокруг К. возникло мн. различных сооружений, к-рые были снесены в сер. 20 в. во время ремонтных работ, проведенных правителями Сауд. Аравии — *ваххабитами*. К. была и остается символом единства мусульман всего мира.

**КАДÁМ ШАРÍФ** (араб. — священная стопа) — углубление в виде человеч. следа на скале у мечети в Иерусалиме (см. *Кудс*). Оно якобы осталось от ступни Мухаммеда, когда он садился на мифич. животное *Бурака*, чтобы на нем вознестись вместе с ангелом Джабраилом на небо (см. *Мирадж*).

**КА́ДАР** (араб. — могущество; предопределение, судьба) — один из гл. принципов ислама — предопределение Аллахом всех событий в мире и всех человеч. поступков. Проблема предопределения вызывала в исламе, как и в др. религиях, богословские споры. Дело в том, что Коран содержит *аяты*, как утверждающие полную зависимость человека от решений Аллаха, так и провозглашающие ответственность человека за свои поступки. Согласно концепции Судного дня (см. *Кияма*), судьба человека после смерти определяется по его поступкам при жизни. Если же поступки полностью предопределены Аллахом, то наказание за них проти-

воречит справедливости Аллаха. Уже в раннем исламе определились два осн. направления мусульм. мысли касательно проблемы К.: джабрия — утверждение всеобъемлющего предопределения (см. *Джабриты*) и кадария — ограничение К. и признание определ. свободы воли человека (см. *Кадариты*). Кадаритских взглядов придерживалась, в частн., школа *мутазилитов*. Различные богосл. школы предлагали свои решения проблемы. Популярность получила ашаритская (см. *Ашариты*) концепция присвоения (касб), согласно к-рой человек как бы «приобретает», «присваивает» для себя предопределенные Аллахом поступки и потому отвечает за них.

**КАДАРИ́ТЫ** (от араб. кадар — способность, могущество) — термин, к-рым мусульм. авторы, выступавшие против концепции свободы человеческой воли, обозначали мыслителей, придерживавшихся — в противоположность *джабритам* — положения о том, что человек является творцом своих действий. Сами же эти мыслители, к к-рым принадлежали, в частн., *мутазилиты*, отвергали правомерность применения к ним этого прозвания, имевшего в устах их противников негативный смысл в свете высказывания, приписывавшегося пророку Мухаммеду: «К. — маги этой (мусульманской) общины», поскольку К., признавая какого-то творца помимо бога, становились как бы на точку зрения зороастрийцев (магов).



**КАДИ, кази́** (араб.) — мусульм. судья, назначавшийся правителем или его наместником в города и провинции мусульм. гос-ва. Среди необходимых качеств судьи особо выделяли честность и справедливость. Однако это условие далеко не всегда соблюдалось. Должности К. (напр., в Осман. империи) нередко продавались и их занимали малокомпетентные люди, преследовавшие корыстные цели. Судебные полномочия К. в принципе охватывали как рассмотрение гражданских споров между мусульманами, так и применение санкций к нарушителям норм фикха, включая уголовное наказание преступников. Любое дело К. разрешал единолично и, как правило, за одно заседание. Если ответчик соглашался с предъявленным ему иском, то для вынесения решения К. никаких других доказательств не требовалось. При отказе ответчика признать свою ответственность истец должен был доказать обоснованность претензии. К. стремился уладить спор миром. Если это не удавалось, он выносил решение, к-рое проигравшая сторона была обязана выполнить. Такое решение считалось окончательным и в принципе не подлежало обжалованию. При рассмотрении дел К. руководствовался нормами *фикха*. К. не располагал достаточной властью, чтобы обеспечить реализацию своих судебных постановлений, к-рые исполнялись гл. обр. в силу его личного авторитета и добровольного признания их верующими. Многие из них воспринимали

предписания К. как ислам. нормы, обращенные к их религ. совести. С сер. 19 в. в результате создания в Осман. империи и Египте гражданских и уголовных судов, к-рые применяли законодательство, построенное по европ. образцам, роль судов К. стала заметно падать. К наст. вр. в ряде ислам. стран (напр., в Египте, Тунисе, Алжире, НДРЙ) суды К. ликвидированы и их функции перешли к общегосударственным судам. Однако во многих странах сохраняются шариатские (мусульманские) суды, к-рые в большинстве случаев решают дела, связанные только с личным статусом мусульман. В Сауд. Аравии, ЙАР, гос-вах Персид. залива они остаются центр. звеном системы правосудия и их юрисдикция охватывает рассмотрение более широкого круга вопросов, в т. ч. и уголовных дел. В последние годы в ряде стран (напр., в Иране и Пакистане) в результате проводимого курса на возрождение фикх-права роль шариат. судов возросла. Действующее в ислам. странах законодательство, регулирующее орг-цию и деятельность этих судов, закрепляет многие традиц. нормы фикха относительно института К. В царской России в районах традиционного распространения ислама К. наделялись широкими полномочиями. После Вел. Окт. социалистич. революции суды К. вначале были распущены, но затем в ряде районов (прежде всего в Ср. Азии и на Сев. Кавказе) восстановлены. Они избирались местным населением и функционировали парал-

лельно с граждан. судами. Их юрисдикция ограничивалась рассмотрением брачно-семейных, наследственных, а также незначительных гражданских и уголовных дел при согласии обеих сторон. Применявшиеся ими нормы фикха и *адата* не могли противоречить осн. положениям сов. законодательства. К кон. 20-х гг. в связи с тем, что граждане перестали обращаться в суды К., они были ликвидированы.

**КАДИРІЯ** — суфийское братство, основанное, согласно традиции, в 12 в. в Ираке Абд аль-Кадиром аль-Джилани (аль-Гилани, 1077—1166). Центр. обитель К. находится в Багдаде. В нее входит *медресе*, *рибат* и *мееть*, возведенная над могилой Абд аль-Кадир. К., суннитское по взглядам, никогда не было единым целым и состояло из множества отдельных групп, к-рые объединяло имя Абд аль-Кадир — святого и «величайшего заступника», якобы продолжающего являться членом братства и руководить им через посредников. Часть групп К. обожествляли его. В К. нет обязатель. для всех членов особого мистич. «пути» и соответствующей ритуал. практики его прохождения, общим для них является прием в члены братства от имени Абд аль-Кадир. В наст. вр. особенно сильны позиции К. в Зап. и Сев. Африке, Судане, Ираке и Пакистане (группы К. в двух последних признают главу центр. обители в Багдаде главой всего братства). Организационной основой К. яв-

ляется самостоят. обитель (*ханакá*, *рибат*, *завия*), руководство к-рой традиционно наследственно. Социальный состав К. всегда был очень пестрым. К. практиковали радения (*сама*, *хадра*, *лейлийа*), тихий и громкий *зикр*. Члены К. носят на голове маленькие войлочные шапки с эмблемой К. — зеленая роза с тремя рядами лепестков. Гл. праздником являются ежегод. торжества в честь Абд аль-Кадир.

**КАЛÁМ** (араб. — речь, слово) — спекулятивная теология ислама, дающая религ. догматам рациональное толкование. К. возник и развивался первоначально в ходе дискуссий, развернувшихся в исламе с появлением внутри мусульм. общины соперничающих религ.-политич. группировок, а также диспутов с представителями др. верований. В этих спорах вырабатывался характерный для К. метод рассуждения, исходящий из символично-аллегорич. толкования Корана и исключаящий при аргументации того или иного положения ссылки на к.-л. авторитеты помимо разума. В круг обсуждаемых мутакаллимами (спекулятивными теологами) проблем входили следующие: качества, необходимые для руководителя мусульман (*халифа*, *имам*); ответственность человека за свои действия (свобода воли и предопределение); квалификация человека или просто мусульманина как истинно верующего, как неверующего и как лица, совершившего тяжкий грех; единство бога и соотношение между

его сущностью и атрибутами; сотворенность или несотворенность Корана во времени. Кроме этих по преимуществу богослов. вопросов, образовавших ядро К., в последнем рассматривались и темы натурфилософского характера (движение и покой, субстанция и акциденция, атомы и пустота и т. д.). Первой крупной школой К. были *мутазилиты*, чей расцвет пришелся на первую пол. 9 в. — годы правления аббасидских халифов аль-Мамуна, аль-Мутасима и аль-Васика. Начиная с правления аль-Мутаваккиля (847—861) мутазилиты стали подвергаться гонениям. В этих условиях попытку легализовать К. путем компромисса с традиционалистами-догматиками предпринял аль-*Ашари*, чье имя стала носить новая школа К. — *ашариты*. Наряду с ашаритами существовала менее значит. школа К. — матуридитов, последователей Абу Мансура аль-Матуриди (ум. в 944). Начиная с 13 в. происходит сближение К. с философией вост. перипатетизма (см. *Фалсафа*).

**КАЛЫМ** (тюрк.) — брачный выкуп, уплачиваемый женихом, его родителями или др. родственниками за невесту. У исламизир. народов обычай К., возникший в доклассовом об-ве, испытал влияние мусульм.-правового института *махра* и частично совпадает с ним. Важное отличие между ними состоит в том, что К. предоставляется не самой невесте, а ее родителям или родственникам и становится собственностью по-

следних. Кроме того, уплата К. рассматривается в качестве предварит. условия заключения брака (см. *Никах*), а не его последствия, что характерно для махра. К. был принят у многих племен и народов. В дореволюц. России он применялся в районах традиц. распространения ислама в Ср. Азии, Сибири и на Кавказе. В наст. вр. К. рассматривается в качестве пережитка местных обычаев, представляющего обществ. опасность. Его уплата и принятие считаются преступлениями, ответственность за к-рые предусмотрена уголовными законодательствами РСФСР, Казахской ССР, республик Ср. Азии и Закавказья.

**КАРАМАТ** (араб.) — сверхъестеств. деяние, чудо, «даруемое» Аллахом своему рабу в знак правильности избранного им пути. Сунниты обычно приписывали К. суфийским святым (см. *Вали*), шииты — *имамам*. Большинство богословов признавали К., но проводили четкую грань между чудом пророка (муджиза) и К. святого. Теоретики суфизма осуждали увлечение чудесами, полагая, что они отвлекают от «бескорыстного» служения Аллаху. Тем не менее суфии неизменно приписывали своим *шейхам* такие чудеса, как ясновидение, левитация, чтение мыслей, хождение по воде, свечение и т. д.

**КАРИ** (араб. — чтец Корана) — человек, знающий текст Корана наизусть и занимающийся его публичной декламацией. К., об-

ладавшие значит. религ. авторитетом, играли важную роль в период сложения и письменной фиксации корпуса коранических «откровений», т. к. из-за особенностей первонач. орфографии Корана чтение его вслух требовало знания текста наизусть. Деятельность К., сохранявших в памяти множество вариантов коранического текста, объективно препятствовала его унификации.

**КАРМАТЫ, талимиты** — последователи одного из двух осн. течений исмаилизма (см. *Исмаилиты*). Получили свое название по имени исмаилит. проповедника Хамдана Кармата, под чьим предводительством в кон. 9 в. началось крупное религ.-политич. движение в Ираке. К восстанию примкнули широкие слои населения, увлеченные проповедями Хамдана, его призывами к установлению социальной справедливости, к-рую исмаилиты, как и шииты в целом, связывали с приходом ожидаемого *махди* из рода *Али*. Кармат. проповедники развернули активную деятельность также в Сирии, Бахрейне, Иране, Индии. На рубеже 9—10 вв. К. создали независимую общину-гос-во на Бахрейне. Тогда и произошел раскол в исмаилит. движении. К. выступили против исмаилит. руководства и отмежевались от Фатимидов, не признав притязаний на имамат Убейдаллаха аль-Махди. Восстание в Нижнем Ираке с большим трудом было подавлено только в 906, но к этому времени возросло могущество бахрейнских К., к-рые захватили Оман, вторгались в Ирак и Иран,

нападали на караваны паломников. В 930 они ворвались в Мекку и ограбили *Каабу*, увезя на Бахрейн священную для мусульман реликвию — «черный камень». Лишь два десятилетия спустя за большой выкуп его вернули. Созданная на Бахрейне земледельч.-ремесл. община К. отличалась от фатимид. исмаилитов радикальной для своего времени социальной программой. Однако стремление построить свое благополучие на труде рабов (на обществ. работах и в личных хозяйствах использовалось до 30 тыс. рабов), фанатизм и жестокость привели К. к изоляции от населения, а вражда с фатимид. исмаилитами ослабила их. К кон. 11 в. гос-во бахрейнских К. прекратило свое существование. Кармат. учение о «внутренней» стороне религии во многом схоже с учением ранних исмаилитов. К. ввели строгую и тщательно разработанную систему обучения — талим (отсюда их прозвище — талимиты). Пренебрежение «внешней» стороной религии (обряды, ритуальные запреты) носило у К. еще более открытый характер, чем у фатимид. исмаилитов.

**КАСБ** (араб.) — «приобретение» человеком действий. Идею К. детально разработал *Ашари*, превратив ее в одну из своих важных теоретических концепций. Согласно Ашари, творцом всех поступков человека является бог, но он посылает человеку испытания, как бы предлагая ему выбрать тот или иной поступок. Если человек праведен, то не станет совер-

шать дурного поступка: «приобретя», «присвоив» (совершив) его, он должен нести за него ответственность. Иначе говоря, человек волен согласиться совершить действие или отвергнуть его.

**КАФЬР**, **кяфёр** (араб.), **гяур** (турец.) — неверующий, неверный. К. считают всех немусульман, а также мусульман, впавших в неверие (см. *Куфр*), нарушивших осн. предписания ислама и не раскаявшихся в этом.

**КАХИН** (араб.) — прорицатель; в доисламской Аравии — человек, якобы общающийся (в состоянии транса) с божеством или его посланниками, ангелами или демонами. К. были важными фигурами в обществ. жизни Аравии, к ним обращались за помощью для принятия важных обществ. и бытовых решений. Мн. соотечественники Мухаммеда видели в нем К. Ответом на их сомнения стали *аяты* Корана, где специально декларируется, что Мухаммед не К. и не одержимый, а посланник Аллаха и пророк (52:29; 69:42; ср. 81:22). Ислам признает за К. способность знать с помощью *джиннов* сокровенное. Однако мусульм. богословы считают, что после начала посланнич. миссии Мухаммеда обращение к К. теряет смысл. *Хадисы* содержат строгий запрет прибегать к услугам К. даже для мелких гаданий.

**КЁМИНЕ** (псевд.; наст. имя Мамедвели, ок. 1770—1840) — туркменский поэт, автор резко обличительных сатирических стихотворений. Он

считал смех, иронию, юмор сильным оружием в борьбе со всякого рода злом, к-рого достаточно было в его эпоху, названную им «нелепым и недобрым веком», «когда зов истины — лишенный смысла звук». Поэт открыто и едко высмеивает многие догматы, обряды, сказки ислама, его мораль. По мнению К., рай и ад, ураза и намаз священнослужителями используются для обмана и обирания народа. Решительно отбрасывает поэт требование ислам. морали прощать обиду врагам, не противиться злу. В своих произведениях «Бедняк», «Бедность», «Таков», «Мой Казн» и др. К. обличает лицемерие мулл, ишанов, кади, пиров, к-рые проповедуют «не печься о земных благах», но сами ведут отнюдь не аскетич. жизнь. В век господства религии К. воспевал свободного человека, защищал право на свободную мысль. Для него очевидна несовместимость знания и суеверий, разума и религии.

**КЕРБЕЛА́** — город в Ираке, место паломничества шиитов. 10 окт. 680 на месте будущей К. погиб со своими сподвижниками третий шиитский имам *Хусейн*, на предполагаемом месте захоронения к-рого была сооружена усыпальница, ставшая для шиитов святыней. При халифе аль-Мутаваккиле усыпальница была разрушена и затоплена (850). При Буидах на том же месте был сооружен величеств. мавзолей (979), позже рядом с ним было построено медресе. Большие пожертвования мавзолею делали известные



мусульм. правители, посещавшие его. В 1801 мавзолей в К. был разрушен *ваххабитами*, но со временем его восстановили. Совр. комплекс мавзолея размещается в большом дворе и окружен сводчатым коридором, по к-рому паломники совершают ритуальный обход святыни. Усыпальница Хусейна находится в центре мавзолея, у входа в мавзолей — два минарета. К. ныне не только святыня, но и центр высшего богосл. образования шиитов. Город живет обслуживанием паломников: население его (более половины — персы) быстро растет: в 1970 в К. проживало свыше 100 тыс. В период паломничества (гл. обр. из Ирана) население города удваивается. К. является центром траурных церемоний, проходящих в *ашуру*.

**КИБЛА**, **кыбла** (араб.) — направление на Мекку, точнее, на *Каабу*, к-рое следует соблюдать во время совершения мусульм. молитвы и отправления ряда ритуалов (напр., *азан*, нек-рые обряды *хаджжа*). При захоронении тело мусульманина кладут головой к Мекке. По мусульм. обычаю, в том же направлении поворачивают голову животного, когда режут скот. В мечетях К. указывает специальная ниша — *михраб*.

**КИСВА** — см. *Кааба*.

**КИТАБ**, **аль-китаб** (араб. — книга) — одно из названий *Корана*.

**КИЯМА** (араб. — воскресение мертвых) — один из терминов, к-рым обозначается мусульм. концепция воскресения мертвых, Судного дня и потусторонней жизни, являющаяся одним из гл. элементов догматики ислама (см. *Акида*). Смысл ее, согласно наиб. распространенным среди мусульман представлениям, в следующем: наш мир конечен; концу света будет предшествовать появление на земле сил зла — злодея Даджжала, народа йаджудж и маджудж, некоего говорящего зверя из недр земли и т. д.; *Иса* и *махди* победят их, и на земле воцарится справедливость и благоденствие. Тогда и наступит час или «день восстания из мертвых» (Судный день, день расчета): раздастся звук трубы, в к-рую дует ангел; упадут звезды, сдвинутся горы, умрут все люди; по второму звуку трубы все когда-либо жившие на земле восстанут из мертвых и соберутся в одном месте; они долго будут стоять перед Аллахом, к-рый станет допрашивать людей об их поступках; ангелы принесут книги, в к-рых записаны грехи и добрые дела; и те и другие будут взвешены на весах; пророк Мухаммед заступится за тех, чьи грехи не очень велики; все люди пройдут по тончайшему мосту (сират), протянутому над адом в рай; дойдут до конца его только праведники, к-рые вечно будут блаженствовать в раю (*джанна*); грешники же будут мучаться в адском огне (*джаханнам*), но для нек-рых из них имеется возможность выбраться из ада после

очистительного наказания. Образ воскресения и Судного дня объединяет ислам с др. монотеистич. религиями. Он был одним из гл. мотивов первонач. проповеди Мухаммеда. Ранние суры Корана полны ярких описаний конца света, суда над людьми, ада и рая. Богосл. концепция Судного дня соседствует в исламе с обширной народной религ. лит-рой на ту же тему. Т. обр., коранич. представления были во многом развиты и дополнены. Гл. принципиальными дополнениями стали идея заступничества Мухаммеда за мусульман, а также представление о «наказании в могиле» — предварит. суде над умершими еще до наступления всеобщ. воскресения.

**КИЯС, кыяс** (араб.— сравнение) — один из источников мусульм. права — суждение по аналогии. Гл. авторитетами для решения всех вопросов жизни мусульман служат Коран и сунна. Если они не дают определенного ответа на вопрос, используется третий источник — *иджма*, совместное мнение ученых-законоведов по данному вопросу. Далее следует *К.*, позволяющий решить вопрос по аналогии с тем, что имеется в Коране и сунне. *К.* появился в первом веке ислама, когда разгорелись споры между *ахль аль-хадис*, т. е. традиционалистами, сторонниками исключит. опоры на историч. источники, и *ахль ар-рай* — сторонниками использования логич., рационального источника, т. е. возможности решения того или иного вопроса

с помощью личного мнения мусульманина (*рай*). *К.* иногда объединяют в одну группу с рай (напр., ханафитские богословы), хотя нек-рые религ.-правовые школы суннитов позволяют *К.*, но не признают рай. Наиболее ригористические толки, напр. *захири-ты*, не признают и *К.*

**«КО ВСЕМ ТРУДЯЩИМСЯ МУСУЛЬМАНАМ РОССИИ И ВОСТОКА»** — историч. обращение первого Сов. пр-ва к трудящимся — последователям ислама. Принято СНК РСФСР 20 ноября (3 декабря) 1917. В нем молодое Сов. гос-во заявило о том, что оно гарантирует мусульманам России равные права с др. гражданами, что их верования, обычаи, национальные и культурные учреждения объявляются свободными и неприкосновенными. «Устраивайте свою национальную жизнь свободно и беспрепятственно. Вы имеете право на это,— говорилось в обращении.— Знайте, что ваши права, как и права всех народов России, охраняются всей мощью революции и ее органов...» Одновременно Сов. пр-во извещало о полной и безоговорочной поддержке освободит. борьбы народов Востока, рассматривая эти народы как союзников первой в мире социалистич. страны в борьбе против империализма. Сов. власть — против захвата чужих земель, говорилось в обращении, «тайные договоры свергнутого царя о захвате Константинополя, подтвержденные свергнутым Керенским,— ныне порваны и уничтожены... Константинополь дол-

жен остаться в руках мусульман», «договор о разделе Персии порван и уничтожен», «договор о разделе Турции... порван и уничтожен». Сов. гос-во неуклонно следовало и следует этим благородным принципам. Оно на деле осуществило юридич. и фактич. равенство всех наций и народностей нашей многонац. Родины. Народы Сов. Востока, опираясь на помощь др. народов страны, шагнули в социалистич. будущее, минуя капитализм. Их национальные культуры и традиции получили небывалое развитие. Так же решительно и последовательно Сов. гос-во стало проводить принципы интернационализма и по отношению к народам мусульм. стран. Оно первым среди др. гос-в признало образование независимого гос-ва в Афганистане, республиканской Турции, самостоятельность и суверенитет Ирана и заключило первые в их истории равноправные договоры и соглашения. В последующие десятилетия поддержка Советским Союзом борьбы народов мусульм. стран за национальную независимость и социальный прогресс существенно возросла и приобрела разносторонний характер.

**КОРА́Н** (араб.) — свящ. книга мусульман, запись проповедей, произнесенных *Мухаммедом* в форме «пророческих откровений» в Мекке и Медине между 610 и 632. Слово К. означает «то, что читают, произносят» (т. е. то, что было сказано Мухаммеду и что он повторил). Его называют также

мұсхаф, кита́б, *фуркан*. При жизни Мухаммеда текст К. передавался гл. обр. устно, по памяти. Есть версия, что первоначально существовали записи лишь отдельных «откровений», сделанные независимо от Мухаммеда, а в Медине, видимо, и по его указанию. Но наибольшей поддержкой в науке пользуется основанная на мусульм. предании гипотеза, согласно к-рой первые несколько отличные друг от друга записи полн. текста К. появились после смерти Мухаммеда (632) в кругу его ближайших сподвижников. Между 650 и 656 по приказу халифа *Османа* спец. коллегией был подготовлен список К., к-рый постепенно вытеснил др. записи. Самые ранние сохранившиеся списки К. относятся к рубежу 7—8 вв. В конце 9 в. в текст К. были введены диакритические знаки, что было вызвано необходимостью его однознач. понимания. Однако и после этого сохранялась возможность нек-рых разночтений, семь вариантов к-рых были в конце концов признаны одинаково правомерными. Орфография, структура текста и правила чтения были окончательно канонизированы офиц. изданием К. в Каире (1919, 1923, 1928), к-рое следует одному из этих вариантов «чтений». Каждый из этапов работы над текстом К. был вызван потребностями религ.-политич. ситуации в арабо-мусульм. об-ве. Существующий текст К. содержит 114 *сур* разной величины. По времени произнесения суры в соответствии с мусульм. традицией подразделяют на мекканские (610—622 гг., 90 *сур*) и

мединские (622—632 гг., 24 суры). Последние в большинстве своем длиннее мекканских. Европ. ученые предложили ряд более детальных хронологий, к-рые тем не менее остаются условными. Суры раннего периода — это короткие обращения, исполненные поэтич. красоты и силы. Мухаммед передает в них поток идей и образов, возникавших в его сознании под воздействием идеи всемогущества единого бога-творца и страха перед Судным днем (см. *Кияма*). Более поздние увещевания и поучительные притчи, как правило, спокойны и сухи, появляется связность изложения, аргументация. Это объясняется изменением роли Мухаммеда и потребностями регламентации жизни общины мусульман. Большинство сур составлены из отрывков различных «откровений», часто не связанных тематически и произнесенных в разное время. Большая часть К. — полемика в форме диалога между Аллахом, говорящим то в первом, то в третьем лице, то через посредников («дух», *Джабраил*), но всегда устами Мухаммеда, и противниками пророка или же обращение Аллаха с увещеваниями и предписаниями к его последователям. Согласно принятой в науке гипотезе, язык К. — мекканский вариант поэтического койне (язык межплеменного или междialeктного общения) аравитян. Своеобразие языка К., неоднородность его формы и стиля обусловлены длительностью создания К., разнообразием содержания, поисками Мухаммедом точных средств выражения

для идей и социальных реалий, находивших свое осмысление в процессе его пророч. деятельности. Значит. часть текста К. представляет собой рифмованную прозу. Своеобразие К. как историко-культурного памятника и как историч. источника заключается в двойственности его идеологич. основы. Наряду с мн. элементами социальной психологии и религ. сознания языч. мира, разрушавшегося родового об-ва, он запечатлел и процесс утверждения монотеизма, новых социальных ин-тов и этико-культурных норм. К. закрепил божеств. санкцией результаты длит. процесса перестройки социальной действительности, доминирующее положение уже существовавших, как правило, оседлых центров Внутренней Аравии, ин-тов и норм. Мироззрение, отраженное К., — новая ступень в развитии обществ. сознания об-ва Аравии, а не спонтанный творч. акт пророка. Формулируя новые религ. и социально-правовые идеи, Мухаммед представлял их себе как восстановленные в первонач. виде старые. К. отразил борьбу Мухаммеда с язычеством и язычниками, его полемику с иудаизмом и христианством, к-рые существовали в Аравии в сектантских формах, а также, возможно, и борьбу с др. представителями доислам. монотеистич. течений. В ходе этой полемики происходило насыщение проповедей Мухаммеда религ.-философ. идеями и сюжетами иудео-христианского круга, а также нек-рыми представлениями, восходящими к зороастризму и манихейству.

Все это обусловило значит. эволюцию коранических представлений и привело к противоречивости и непоследовательности в трактовке ряда важнейших элементов вероучения. В ходе социально-идеол. процессов, происходивших одновременно с арабомусульм. экспансией, К. стал гл. источником религ. предписаний и социальных установлений, этико-культурных норм и стандартов общения. Сакрализация языка К. сыграла важную роль в складывании на территории Халифата новой социально-коммуникативной системы. Изучение К. мусульм. богословами и лингвистами, вызванное в первую очередь потребностями его комментирования, привело к становлению целого спектра научных дисциплин. По мере возникновения в мусульм. гос-ве культурного симбиоза, ознаменовавшегося широким усвоением мусульм. культурой достижений покоренных народов, усложнялось и теоретич. осмысление социально-религ. системы, стержнем к-рой являлся К. Именно с этим процессом и связаны как развитие доктрины о «неподражаемости» К., так и возникновение дискуссии о его «сотворенности» или «несотворенности», к-рая в течение длительного времени являлась прямым отражением и во многом определяла характер социально-идеол. борьбы в Халифате. Оружием в полемике между разл. направлениями ислама являлись и *тафсиры*, толкования текста К. Вскоре после смерти Мухаммеда стало очевидным, что К. не может

дать ответы на все возрастающее количество вопросов, поставленных об-вом, к-рое сложилось на покоренных мусульманами территориях. С одной стороны, это привело к появлению и росту значения др. источников мусульм. права, особенно *хадисов*, с другой — к возникновению «метафорических» комментариев К., а в дальнейшем и к появлению новых «писаний» (напр., у *бабитов*). Это свидетельствует о неуклонном уменьшении реальной роли К. в мусульм. об-ве, что не могло не привести к появлению ряда движений, провозглашавших лозунг «назад к К.». В целом, идеол. борьба вокруг места К. в жизни мусульм. об-ва является отражением более широкой идейной борьбы, связанной с ролью светского и духовного в мусульм. гос-ве. Эта борьба продолжается и поныне. Она находит выражение в попытках модернистского толкования К. и приспособления его идей к нуждам обществ. жизни 20 в. сторонниками целого спектра движений: от левацких до крайне правых, от националистич. до панисламских. Эта борьба отражается как в постепенном отказе от использования К. в качестве хотя бы и символич. источника государственности в ряде стран с прогресс. режимами, так и в попытках возвращения к *шариату* и обьявления К. «конституцией». В целом К. продолжает играть важную роль в жизни совр. мусульм. гос-в, в первую очередь в сфере религ. практики, верований и суеверий.



**«КОРЪН ОСМЪНЪ»** — традиц. название древней рукописи Корана, хранящейся в Музее народов Узбекистана в Ташкенте. Несколько веков находилась в Самарканде в мечети Ходжа Ахрар и считалась одним из канонических списков Корана, созданных по повелению халифа *Османа*. В 1869 передана генерал-губернатором Туркестанского края Императорской публичной библиотеке в Петербурге. В 1891 востоковед А. Ф. Шегунов дал палеографическое описание рукописи, сравнил ее с «османскими» копиями, хранящимися в Париже, Мекке, Дамаске, других местах, и пришел к выводу, что данный список изготовлен не ранее 8 в., по-видимому в Ираке. После победы Октября в ответ на просьбу Краевого мусульм. съезда Петроградского национального округа по распоряжению В. И. Ленина (6 декабря 1917) «К. О.» был передан в распоряжение мусульман. До 1941 находился в Самарканде. В Музее истории народов Узбекистана созданы спец. условия хранения уникальной рукописи. Специалисты имеют возможность периодически осматривать и изучать этот памятник араб. письменности.

**«КОРПУС СТРАЖЕЙ ИСЛАМСКОЙ РЕВОЛЮЦИИ»** — см. *Пасдар*.

**«КРАЙНИЕ» ШИЙТЫ** — термин, к-рым обозначают последователей шиит. общин, выступающих с наиболее непримиримых позиций, прибегающих для достижения

своих религ. и политич. целей к самым крайним, в т. ч. террористич., методам (напр., *ассасины, карматы, ахл-и хахк*). В наст. время понятие «К.» ш.» используют применительно к отдельным шиит. группировкам фанатичных сторонников *Хомейни*, действующим как в Иране, так и в др. мусульм. странах.

**КРАЧКОВСКИЙ** Игнатий Юлианович (1883—1951) — сов. востоковед-арабист, академик. Один из создателей школы сов. арабистики. В течение 40 лет вел успешную педагогич. деятельность. Его ученики поныне трудятся на научно-педагогич. поприще. К. — востоковед широчайшего профиля, знаток араб. культуры и лит-ры, автор свыше 450 печатных научных трудов, блестящий популяризатор науки. Огромен вклад К. в сов. *исламоведение*. Выход в свет в 1963 Корана в рус. переводе К. (периздан в 1986) стал событием в научной жизни страны. Литературно адекватный и тщательно прокомментированный, этот перевод содействовал развитию исламоведения в нашей стране и дал более точное и объективное представление об исламе. Перевод был выполнен в рабочем варианте и не предназначался в таком виде для издания, он был издан как архивный материал ученого. Тем не менее этот рабочий перевод точно передает араб. оригинал. Трудность понимания перевода обусловлена хаотичностью и многоплановостью содержания самого Корана. Новый подход К.

к переводу Корана состоял в том, что переводчик стремился передать текст Корана, опираясь на словопотребление самого памятника, не прибегая к богослов. комментариям. Этот метод оказался продуктивным и нашел своих последователей как среди отечеств., так и среди заруб. исламоведов.

**КУДС**, аль-Кудс, **Байт аль-Мукаддас**, **Байт аль-Макдис** (араб. — святыня) — араб. название Иерусалима. К. считается одним из свящ. городов ислама. Там расположена, наряду с христианскими и иудейскими святынями, одна из гл. святынь ислама — свящ. «заповедная территория» аль-Харам аш-Шариф на холме Мориа. Согласно преданию, сюда был чудесным образом перенесен из Мекки Мухаммед во время «ночного путешествия» (17:1). С находящейся на холме свящ. скалы он якобы был вознесен на небеса, где лицезрел Аллаха (см. *Миладж*). Эта скала считается особо почитаемым местом. При омейядском халифе Абд аль-Малике в 688—691 над свящ. скалой была воздвигнута мечеть Куббат ас-сахра (Купол скалы), а в юж. части аль-Харам аш-Шариф — здание аль-Масджид аль-Акса (араб. — Крайняя, или Дальняя, мечеть). Вся «заповедная территория» стала объектом паломничества. В наст. вр. лозунг освобождения К. является одним из гл. во внешнеполитич. программах всех обществ. совещаний.

**КУЛЬТ СВЯТЫХ В ИСЛАМЕ** — почитание людей, к-рые считаются угодными Аллаху и потому святыми (см. *Вали*). Аллах будто бы наделяет их сверхъестеств. силой, способностью творить чудеса. Святой — посредник между мусульманами и богом, он передает Аллаху просьбы людей и, с его благословения, помогает правверным. Такая концепция отсутствует в Коране и прямо противоречит ему: Коран утверждает всемогущество Аллаха и отрицает способность творить чудеса даже за пророком Мухаммедом (что, впрочем, не мешало мусульм. богословам интерпретировать отдельные фразы Корана как обоснование культа святых). Почитание святых воспринято исламом из религ. практики предшествовавших ему политеистич. религий, традиции к-рых знали широкий круг местных божеств, покровительствующих отдельным группам людей, разным сферам человек. деятельности. Заполнив пропасть между верующими и всемогущим Аллахом, узаконив поклонение святым, ислам (подобно христианству) сделал уступку политеизму: место многочисл. языч. богов и духов заняли святые. При этом, естественно, ислам придал древней практике новое толкование в духе своей идеологии. Будучи по своим функциям боже-ствами, святые не признаются таковыми в исламе: их сверхъестеств. сила исходит от Аллаха. Святые наделены почти безграничными возможностями влиять на жизнь людей. Они будто бы способны дать богатство, здоровье, потом-

ство, отворотить беду и даже оживить мертвеца. Им приписывается способность летать по воздуху, мгновенно переноситься на большие расстояния, менять свой облик; делаться невидимыми. Святой вызывает или прекращает дождь и разлив рек, ударом посоха о землю дает начало источнику, путешествует на горе в другую страну. От определенного класса святых (в частн., от «сокровенных людей» — риджаль аль-гайб) будто бы зависит порядок на земле. Обычно за святым признают способность помогать почитателям в разных сферах человеческой деятельности; некие святые, однако, получили специализацию и рассматриваются преимущественно как покровители к.-л. занятия (земледелия, металлообработки, гончарного дела и т. п.). Смерть святого есть лишь прекращение плотской жизни, его дух продолжает покровительствовать людям; в силу этого святые почитаются и после смерти. Шахиды — мученики, павшие за веру, — приобщаются к сонму святых именно благодаря своей мученической смерти. Нередко среди мусульман мученичество толкуется широко, и шахидом может быть объявлен просто невинно погибший человек. Святые в исламе — большей частью мужчины, но есть и женщины. Согласно жизнеописаниям (часто легендарным), святым мог стать человек любого занятия и обществ. положения — как правитель гос-ва, так и бедняк. В действительности огромная, если не преобладающая, часть святых представлена суфиями,

что свидетельствует о давней связи суфизма с культом святых.

**КУМ** — город в Иране к югу от Тебриза, центр богословия, религ. пропаганды и паломничества. В К. похоронена шиит. «святая» — Фатима Масуме (9 в.). К. — резиденция известных *аятолл*, *муджахидов*, *мулл*. В К. 155 мечетей, в медресе Файзийе, а также др. учатся тысячи толлабов — студентов-богословов. Ежегодно в К. бывает до 1 млн паломников. К. — место захоронения шахов, членов их семей, знати, богатых купцов.

**КУ́НТА-ХАДЖИ** (Кишиев, род. на рубеже 18—19 вв. — 1867) — основатель и идейный руководитель зикризма — религ.-политич. течения в *юридизме*, воспринявшего идеи и элементы ритуала суфийского учения Кадыри. Зикризм возник и получил распространение в 40-х гг. 19 в. на Сев. Кавказе в теократич. гос-ве юридов — имамате Шамиля. Своих последователей, признававших его *шейхом*, К.-Х. вербовал, опираясь на идею Корана о том, что вести вооруженную борьбу против явно превосходящего по силе противника — дело, неугодное Аллаху. Это в опред. мере способствовало отходу простых горцев от участия в «газаватской» войне и ослаблению власти имама Шамиля. Пытаясь привлечь к себе бедняков, К.-Х. постоянно подчеркивал свою приверженность нищенскому образу жизни: ходил в рваной одежде, отказывался от подношений со стороны

*мюридов*. Однако бедняком сам не был, не отличался и бескорыстием. Из-за того, что его мюриды стали предпринимать враждебные действия против царской администрации, в 1864 К.-Х. вместе со своими ближайшими последователями был арестован и сослан в г. Устюжна Новгород. губернии, где и умер. В наст. вр. кунта-хаджинцы составляют наиболее многочисленную в Чечено-Ингушетии группу мюридов, лояльно относящихся к Сов. гос-ву.

**КУРАЙШИТЫ** — см. *Мухаммед*.

**КУРБАН-БАЙРАМ** — см. *Ид аль-адха*.

**КУФР** (араб.) — неверие, не-признание ислама или отход от

его норм. В мусульм. богословии разработана система классификации К., однако отсутствие общепризнанных критериев обусловило чрезвычайно широкое его толкование. Полемика вокруг понимания К. имела важное значение для формирования религ.-политич. концепций (отношение к несправедливому правителю, непогрешимость шиит. имамов и др.) и одновременно являлась фоном для разработки важных догматич. и правовых вопросов (природа человек. греховности, ответственность за поступки и др.). В наст. вр. понятие «К.» широко используется в антидемократич., антикоммунистич. пропаганде и политич. полемике.



## **ЛА ИЛÁХА ЙЛЛЯ-ЛЛАХ**

(араб.— нет никакого божества, кроме Аллаха) — формула, кратко выражающая один из гл. догматов ислама — единобожие. Первая часть *шахады*. Повторяется мусульманами во многих случаях жизни, входит почти во все молитвы.

**ЛÉЙЛЯТ АЛЬ-КАДР** (араб.— ночь решения судьбы, ночь могущества) — упоминаемая в Коране ночь — 27-го числа месяца *рамадан* (сура 47). Святость Л. а.-к. в том, что этой ночью было начато «ниспослание» Мухаммеду Корана. Ежегодно в эту же ночь Аллах якобы принимает решения о судьбе каждого человека, учитывая его желания, высказанные в молитве. Поэтому Л. а.-к. принято проводить в мечети, читая Коран и вознося Аллаху и ангелам свои мольбы и просьбы.

**ЛÍГА ИСЛÁМСКОГО МÍРА, ЛИМ** (Рáбита аль-áлям аль-

ислáми) — создана в 1962 в Мекке. Руководящим органом ЛИМ является Совет во главе с генеральным секретарем. Практич. деятельность ЛИМ осуществляет через региональные координационные советы (для Азии, Африки, Сев. и Юж. Америки), осн. внимание к-рых сосредоточено на пропаганде ислама, содействии строительству мечетей, организации паломничеств в Мекку. ЛИМ координирует свою деятельность с Организацией исламской конференции.

**ЛÚКМАН** — в мусульм. мифологии праведный мудрец. В доислам. Аравии был известен как долго живший и мудрый герой. Коран вкладывает в уста Л. проповедь единобожия (сура 31). Мусульм. предание приписывает Л. множество афоризмов, поговорок и басен, отождествляет его, как и нек-рые европ. исследователи, с разл. историч. и мифич. персонажами — Валаамом, Эзопом и др.





**МААРРИ** (Абу-ль-Ала аль-Маарри; 973—1057 или 1058) — арабский поэт и мыслитель, автор около ста сочинений, из к-рых до нас дошли немногие: сб. стихотворений «Искры огнива», стихотворный цикл «Обязательность необязательного», сатирич. трактаты «Послание об ангелах», «Послание о прощении» и ряд др., посвященных «вечным» темам — о смысле жизни, о том, в чем долг человека, как относиться к добру и злу и т. д. Трактовка этих вопросов навлекла на М. гнев ревнителей мусульм. благочестия. И при жизни, и после смерти он обвинялся в ереси, безбожии, вольнодумстве. Необычайная популярность поэта, чья яркая незаурядная личность привлекала сердца людей, заставляла нек-рых биографов сочинять мифы о «набожном старце», благоговевшем перед «словом создателя». При жизни поэта поклонники его творчества стремились отвести от него обвинения в «небрежении верой», что означало бы мучительную казнь либо уничтожение и забвение трудов еретика. Исследователи позднего времени, в т. ч. и в араб. мире, свободные от

диктата ислама, сходятся в том, что основой мировоззрения М. была вера в разум. М. отрицал все религии, утверждая, что они противоречат разуму, и заявлял об этом не только намеками, но и открыто.

**МАВЛАВИЯ, мавлавӣ, мевлевия** — суфийское братство, основанное поэтом-суфием Джалал ад-дином Руми (1207—1273) по прозвищу Мавлана («Наш господин»). Центр. обитель и резиденция главы М. находилась в г. Конье при мавзолее Руми. Глава М. обладал всей полнотой власти в братстве. Первоначально основу М. составляли представители средних и низших город. слоев, но постепенно оно превратилось в аристократич. *тарика*, члены к-рого рекрутировались из элитарных (включая осман. султанов) и образованных кругов об-ва. Основу мировоззрения М. составляли идеи Руми. Члены М. добывали себе пропитание трудом, нищенство было категорически запрещено. Во время коллект. зикра и радений М. под аккомпанемент музык. инструментов пели и танцевали, а также вращались

и подпрыгивали. Благодаря этому ритуалу М. в Европе было известно как братство «крутящихся дервишей». Члены М. обычно носили высокий конический войлочный колпак, белую длинную рубаху без рукавов, широкий пояс и свободную черную накидку. Гл. праздником считался Новый год.

**МАВЛИД, маулид ан-наби** (араб.— рождение пророка) — праздник по случаю дня рождения пророка Мухаммеда, отмечаемый 12-го числа месяца раби аль-аввал (3-го месяца мусульм. лунного календаря). Поскольку точная дата рождения Мухаммеда не известна, М. был приурочен ко дню его смерти. Во время празднования устраиваются богослужения, произносятся проповеди в мечетях, проходят торжеств. процессии, участники к-рых несут зажженные фонари и изображения матери пророка — Амины. Обязат. атрибутом М. является чтение вслух панегириков Мухаммеду — мавалидов. М., первые упоминания о праздновании к-рого относятся к 12 в., возник под явным влиянием христ. праздника рождества, поэтому он долгое время не принимался многими религ. авторитетами. Впоследствии праздник был закреплен в *иджме* как «одобряемое нововведение». Ныне М.— офиц. праздник в Пакистане. М. называются также праздники дней рождения или смерти (т. е. «рождения для вечной жизни») святых, *имамов*, *шейхов* суфийских братств, во время к-рых совершаются палом-

ничества (*зияра*) к местам их погребения.

**МАЗАР** (араб.— место поклонения) — см. *Святые места*.

**МАЗХАБ** (араб.— путь следования) — термин, широко используемый в мусульм. богословии, философии, *фикхе*, *суфизме*. В богословско-полемиц. лит-ре и в суфизме М.— учение, доктрина, школа (богословская, философская), способ прохождения мистич. пути (у суфиев). Специальное и наиболее устоявшееся значение М.— религ.-правовая школа. В первую очередь этим термином называются пять наиболее крупных ныне действующих в исламе религ.-правовых школ — четыре суннитских (*ханбалиты*, *ханафиты*, *шафиты*, *маликиты*) и одна — шиитская (*имамиты-джафариты*).

**МАЛАИКА** (араб.) — в мусульм. мифологии ангелы (см. *Ангелы и демоны*).

**МАЛАХИДА** — см. *Исмаилиты*.

**МАЛИКИТЫ** — последователи одной из суннит. религ.-правовых школ (*мазхабов*). Основатель — Малик ибн Анас (ум. в 795), книга к-рого «ал-Муватта» считается главным источником учения М. Большой популярностью пользуется также труд «ал-Мудаввана ал-кубра», созданный несколькими поколениями факихов-маликитов, прежде всего Абд ас-Саламом Сахнуном (ум. в 854). Маликит. мазхаб отдает пред-

почтение нормам *фикха*, сформировавшимся в раннем исламе еще при жизни пророка Мухаммеда. Поэтому среди основных источников фикха он делает упор на Коран и сунну, а *иджму* фактически сводит к правилам, единодушно одобренным грамотными жителями Медины. Вместе с тем М. применяют *истислах* — метод *иджтихада*, допускающий правовые решения, к-рые отвечают общим интересам мусульман. Наибольшее распространение маликит. мазхаб получил в Сев. Африке и преобладал в мусульм. Испании. Значительное число М. проживает в Верхнем Египте. В наст. вр. положения этого толка оказывают заметное влияние на брачно-семейное и наследственное право Марокко, Туниса, Алжира и Ливии, а также составляют основу ряда ливийских уголовных законов, закрепляющих многие нормы и принципы фикха-права.

**МАРАБУТЫ** (франц., от араб. мурабит — живущий в рибате) — обитатели рибата, военного укрепления, расположенного на границе Халифата. Здесь находили приют мусульм. добровольцы, участвовавшие в войне с христианами. В Магрибе, начиная с 13 в., рибат — суфийская обитель (см. *Текке*), где жил суфийский шейх с учениками. М. стали называть здесь суфиев и мусульм. святых — *вали*, имевших большое влияние и авторитет среди мест. жителей, особенно кочевников.

**МАРДЖА АТ-ТАКЛИД** (араб. — тот, кому подражают, образец

для подражания) — наивысшее звание шиит. *муджтахидов*, к-рое может иметь только одно лицо — глава духовенства и руководитель всей шиит. общины, гл. религ. авторитет. Согласно учению *джафаритов*, исключительность положения М. а.-т., необходимость подчинения его приказам и подражание (*таклид*) ему признаются всеми членами общины, в т. ч. высшим духовенством. Помимо обладания знаниями и качествами, к-рые присущи всем ведущим муджтахидам, М. а.-т. должен иметь свойства, якобы отличавшие «пречистых» имамов: непогрешимость и способность воздержаться от неверного поступка; защита веры и неуклонное следование религ. долгу; верность истине и неприятие волюнтаризма; абсолютная покорность богу, и только богу. Термин М. а.-т. введен в конституцию Исламской Республики Иран, в наст. вр. носителем титула является аятолла *Хомейни*. М. а.-т. считается наместником *скрытого имама* (наиб аль-имам), т. е. выражителем «божественной воли».

**МА́СДЖИД** — то же, что *Мечеть*.

**МА́СДЖИД АЛЬ-А́КСА** (араб. — Крайняя, или Дальняя, мечеть) — упоминаемое в Коране место, куда Мухаммед был якобы чудесным образом перенесен на *Бураке* перед вознесением на небеса. Это место традиционно идентифицируется с южной частью аль-Харам аш-Шариф в Иерусалиме (см. *Кудс*), где в кон. 8 в. была возведена мечеть, называемая

М. а.-А. Эта мечеть вместе со всей «заповедной территорией» на холме Мориа считается у мусульман свящ. местом, следующим по значению после Мекки и Медины.

**МАСДЖИД АЛЬ-ХАРАМ** (араб.— Заповедная мечеть) — мечеть в Мекке, гл. мусульм. святыня, являющаяся объектом паломничества. В центре двора этой мечети находятся *Кааба* и свящ. источник *Замзам*. К М. а.-Х. примыкает Маса — крытая галерея, возведенная над двумя свящ. холмами (Сафа и Марва). Это мусульм. святилище находится на месте одного из доислам. святилищ языческой Аравии.

**МАСДЖИД АН-НАБИ** — «Мечеть пророка» в *Медине*.

**МАУЛЯ** (араб.) — 1) лицо, находящееся в подчинении у др. лица или группы лиц. В начале мусульм. завоеваний люди, принимавшие ислам, считались М., или клиентами, одного из араб. племен. Позднее так стали называть всех новообращенных мусульман неараб. происхождения; 2) тот же термин может означать «властелин», «господин»; употребляется при обращении к представителям светских властей (султанам, эмирам) и к крупнейшим религ. авторитетам, особенно к суфийским *шейхам*. В Коране Аллах называется мауляна (наш господин).

**МАХДИ** (араб.— ведомый, здесь — ведомый Аллахом) — мусульм. мессия, провозвестник близкого

конца света. У суннитов М., кроме того, — последний обновитель веры, последний преемник Мухаммеда. В шиит. исламе — вера в пришествие М. слилась с верой в возвращение *скрытого имама*, к-рый вернет погранные права избранному богом роду *Али* и восстановит справедливость на земле. Многие социальные и религ. движения в исламе были вдохновлены мессианскими идеями. Основатель династии Фатимидов в Сев. Африке (909—1171) Убайдаллах и основатель династии Альмохадов в Сев. Африке и Испании (1130—1269) Ибн Тумарт провозгласили себя М. В кон. 19 в. в Вост. Судане произошло крупное восстание под руководством Мухаммеда ибн Ахмада, объявившего себя М. Вера в ожидание пришествия М. остается одним из догматов совр. ислама.

**МАХДИЗМ** — вера в пришествие *махди*.

**МАХР** (араб.) — брачный подарок, выкуп, к-рый муж предоставляет жене после заключения брака (см. *Никах*) в соответствии с положениями *фикха*. Нек-рые религ.-правовые школы — *мазхабы* считают недействительным брак, заключенный без предоставления М. Однако большинство мазхабов рассматривает М. в качестве одного из важнейших последствий заключения брачного договора. Предоставленный мужем М. становится собственностью жены и, за нек-рыми исключе-

ниями, не подлежит возврату. Оsn. мазхабы считают, что в качестве М. могут выступать как деньги, так и любая вещь, обладающая опред. ценностью. К.-л. строгих размеров М. они не определяют, однако совр. законодательство нек-рых ислам. стран (напр., ЙАР и НДРЙ) устанавливает максимально допустимый предел М. Традиц. нормы фикха обычно предусматривают уплату М. целиком при заключении брака, либо в сроки, специально указанные в договоре. Вне зависимости от этого М. выплачивается в полном размере в случае смерти одного из супругов, состоявших в действительном браке, а также если между ними была половая близость после заключения никаха. Если же супруги не вступали в интимные отношения, то при расторжении брака по вине мужа жена имеет право на половину М. В случае прекращения никаха по вине жены до таких отношений М. не уплачивается совсем, а если был ранее предоставлен, должен быть возвращен мужу. Относящиеся к М. нормы фикха продолжают применяться в большинстве ислам. стран и оказывают заметное влияние на законодательство, регулирующее брачно-семейные отношения мусульман. Такие правила сохраняют свое значение и в районах традиц. распространения ислама в СССР, где они частично совпадают с местным пережиточным обычаем *калыма*.

**МАХТУМКУЛІ** (лит. имя — Фраги, 1730—80-е гг. 18 в.) —

туркменский поэт и мыслитель. До нас дошло свыше 10 тыс. строк его стихов. М. считал себя приверженцем ислама. Но в его творчестве имеются многочисл. отступления от ортодокс. ислама, оно полно вольнодумства, протеста против многих положений мусульм. догматики. М. не приемлет одного из гл. утверждений ислама — о том, что бог «милостив». Аллах несправедлив — вот что для него несомненно. Касаясь вопросов происхождения религии, он отмечает, что люди не рождаются на свет с верой в бога, что вера привносится обстоятельствами жизни: ощущением беспомощности, страхом, малодушием. Философской основой вольнодумных идей М. был вост. пантеизм. Пренебрегая тем, что, согласно исламу, Коран является источником познания, М. считает источниками знания ощущения, сравнения, рассудок, из к-рых гл. место отводит последнему. Высказывание М. о посягательстве и потустороннем мире подрывают идеи ислама. Если человек после смерти превращается в прах, землю, его съедают черви, то не значит ли это, что не существует никакого загробного мира. И есть ли в этом случае смысл в аскетизме? — говорит он. В противоположность мистикам-аскетам, призывавшим к отшельничеству и воздержанию, М. воспевает реальные радости мира. В сердце поэта-вольнодумца жила великая любовь к людям, народу, жизни. Ссылаясь на стихи своего учителя поэта Азáди, он любил повторять: «В тысячу раз хуже, чем разрушить Каабу.



причинить боль, горе сердцу человека».

**МЕДЙНА, аль-Мадйна** (араб. — город; сокращение от Мадйнат ан-наби — город пророка) — город в Зап. Аравии. В 622 Мухаммед переселился из Мекки в город-оазис Ясриб, к-рый получил после этого название М. В М. Мухаммед прожил всю свою жизнь после *хиджры*, покидая город только для руководства военными операциями и для паломничества в Мекку. В М. он основал первую *мечеть* и обнародовал значит. часть Корана, касающуюся прежде всего правил жизни мусульм. общины. В М. ислам приобрел характер самостоят. религии. Тогда же были заложены основы мусульм. гос-ва, чьей столицей была М. при Мухаммеде и при первых халифах. В М. похоронен Мухаммед. Могила его находится в основанной им мечети Маджид ан-наби (араб. — Мечеть пророка), к к-рой примыкал его дом. Паломники всегда посещают могилу пророка, хотя поклонение ей не входит в офиц. ритуал *хаджжа*.

**МЕДРЕСЁ** (араб. мадраса, от дараса — изучать) — среднее и высшее мусульм. учебное заведение для подготовки служителей культа, учителей начальных мусульм. школ — *мектебов*, а также служащих государств. аппарата в странах Бл. и Ср. Востока. В СССР функционирует бухарское М. «Мир-Араб», где обучаются будущие *муллы*. Программой предусмотрено изучение Корана, правил его чтения и толкования,

хадисов, истории ислама, истории СССР, географии, арабского и узбекского языков, Конституции СССР и др. предметов. Срок обучения 7 лет. Часть выпускников бухарского М. продолжает обучение в Ташкентском исламском ин-те им. имама аль-Бухари и в ислам. ун-тах ряда араб. стран.

**МЕЖДУНАРОДНЫЕ МУСУЛЬМАНСКИЕ ОРГАНИЗАЦИИ** — религ.-политич. объединения, базирующиеся на концепции ислам. солидарности, координирующие и направляющие разл. аспекты жизни мусульман как в рамках отдельных стран и общин, так и в мировом масштабе. Идея создать единый международ. орган, к-рый мог бы объединить всех мусульман мира, возникла после ликвидации Халифата в Турции в 1924. В 1926 была основана первая мусульм. орг-ция *Всемирный исламский конгресс*. В наст. вр. десятки мусульм. орг-ций пытаются оказывать воздействие на внутр. и внеш. политику стран традиционного распространения ислама. Влиятельные позиции занимает *Организация исламской конференции* (ОИК) — единственная международ. мусульм. орг-ция, действующая на правительств. уровне. Она объединяет мусульм. страны Азии и Африки, отводя значит. место в своей деятельности пропаганде ислама. ОИК стимулирует также развитие экономического, политического, культурного сотрудничества мусульм. гос-в. В русле ислам. солидарности действует значит. часть между-

народ. мусульм. орг-ций на неправительств. уровне. Среди них: *Лига исламского мира*, Всемирный исламский конгресс. В этих орг-циях страны представлены религ. лидерами, богословами, руководителями местных мусульм. орг-ций, иногда государств. деятелями. Они ведут активную идеологическую, миссионерско-проповедническую, агитационную работу, добиваются ее кадрового обеспечения. Стремясь утвердить религ. идеологию во всех сферах жизни об-ва, эти орг-ции пытаются воздействовать на ход развития т. н. ислам. мира, обособить его от капиталистич. и социалистич. стран, заложить основы своего рода «мусульманского неприсоединения». В деятельности этих орг-ций реакц. и антикоммунистич. тенденции проявляются более отчетливо, чем в ОИК. Особую группу составляют мусульм. орг-ции, занимающиеся узкоспециальными, практич. вопросами науки, культуры, образования, информации, банковского дела и пр. Это самостоят. орг-ции, созданные по решениям конференций ОИК: Исламский банк развития, Международное исламское агентство новостей, Исламская орг-ция по образованию, науке и культуре, Исламский суд справедливости и др., а также Международная ассоциация исламских банков, Всемирный центр исламского образования, Мусульманская орг-ция юристов и др. Региональными рамками ограничена деятельность таких межгосударств. объединений мусульман, как Региональная ислам-

ская орг-ция стран Ю.-В. Азии и Тихого океана, *Исламский совет Европы*, Организация исламского призыва (или Афро-исламский координационный совет). Эти орг-ции провозглашают своей задачей распространение ислама, оказание помощи «мусульманским меньшинствам в немусульманских странах». Нередко они имеют антикоммунистич. направленность. Особое место во внешней политике стран Азии и Африки занимают мусульм. орг-ции типа *братьев мусульман* и *хезбуллахов*, имеющих реакционную направленность и нередко прибегающих к экстремистским методам. Хотя М. м. о. провозглашают идеи «единства и братства всех мусульман», их участники не имеют согласованной позиции по многим важным проблемам современности.

**МЁККА** — главный город ислама, расположенный в Зап. Аравии (Хиджазе). Одна из основных свящ. «заповедных территорий» ислама. Согласно мусульм. легендам, М. — место, где нек-рое время жили герои свящ. истории ислама — Адам, Хавва (Ева), Ибрахим, Исмаил, Хаджар. В этом древнем торговом, религ. и культурном центре арабов родился, жил и начал свою проповедь основатель ислама Мухаммед. Конфликт с верхушкой мекканского об-ва был одной из причин его переезда из М. в Ясриб-Медину (см. *Хиджра*). После того, как в 630 М. без боя была занята войсками Мухаммеда, ее превратили в религ. центр ислама, а

общеаравийское языч. святилище *Кааба* стала гл. святыней мусульман. Всем верующим предписано совершать к ней паломничество (*хаджж*). Кааба находится во дворе гл. мекканской мечети *Масджид аль-харам* (араб.— Заповедная мечеть). После создания Халифата традиц. мекканские роды стали играть большую роль в мусульм. гос-ве. Из них вышли осн. правящие династии мусульм. средневековья. В М. хлынул поток средств в виде пожертвований, жалований и разных субсидий. Многочисл. паломники тоже способствовали процветанию города. В М. творили многие мусульм. ученые, там сложились свои авторитетные школы *фикха* и хадиса. В М. находятся учеб. заведения четырех суннит. *мазхабов* и шиитов-*джафаритов*. Политически М. подчинялась наместникам тех гос-в, к-рые устанавливали власть над Зап. Аравией. Во внутр. жизни города с позднего средневековья большую роль играли *шарифы*. В 1925 М. вошла в состав гос-ва Саудидов. В наст. вр. М.— крупный город с населением около полумиллиона человек. Она является духовным центром мусульм. мира, символом его единства и солидарности. По сегодняшний день «священная территория» М. в принципе запретна для немусульман. В М. размещают свои штаб-квартиры междунар. мусульм. орг-ции, часто собираются общемусульм. конференции. Пребывание паломников в М. широко используется

для пропаганды идей ислам. солидарности.

**МЕКТЕБ** (араб. мактаб, букв.— место, где пишут) — с 7 в. начальная мусульм. школа, ставившая своей целью обучение азам араб. письменности, ислам. верования и нормам *шариата*.

**МЕХСЕТИ ГЯНДЖЕВИ** (12 в.) — азербайджанская поэтесса, жила в Гяндже при дворе сельджукского султана Санджара (1118—1157), славилась кроме поэтич. музыкальными талантами, высокой образованностью. Ревнители мусульм. благочестия враждебно относились к творчеству М., во многом направленному против *шариата* и его установлений, принижающих женщину. После смерти своего покровителя М. была выслана из Гянджа, скиталась на чужбине. Согласно преданию, мусульм. духовенство в конце концов добилося для нее казни, к-рой в те времена подвергали опасных еретиков,— с М. Г. содрали кожу.

**МЕЧЁТЬ, ма́сджид** (араб.— место поклонения, место, где совершают земные поклоны) — у мусульман — молитв. и одновременно обществ. здание. Само по себе оно не имеет сакрального характера, никак не освящается. В разных районах мусульм. мира сложились различные архитектурные типы М. Осн. ее черты определились в кон. 7 в. Большинство М. имеет один или несколько *минаретов* — башен, с к-рых провозглашается призыв к молитве (*азан*). В

молитв. помещении находится *михраб* — ниша, указывающая направление на Мекку, к к-рой молящиеся должны повернуться лицом. Около михраба ставится кафедра проповедника — *минбар*. Пол М. и ее двор обычно устилается циновками или коврами. При каждой М. есть водоем для *омовений* (молящиеся должны находиться в состоянии ритуальной чистоты). При входе в М. верующие обязательно снимают обувь. Женщины молятся в спец. отгороженной части общего зала или на галереях. В М. размещаются книгохранилища. Иногда М. бывают совмещены с усыпальницами святых. Главной М. считается мекканская *Масджид аль-Харам* с *Каабой* посередине. В каждом городе существуют «соборные» М., служащие для больших коллективных молений в пятницу. Существуют также кварталные М., М. в *медресе*, на вокзалах и в аэропортах, в богатых домах и дворцах. Первая М. была построена сразу после *хиджры* в предместье Ясриба (*Медины*). В сер. 623 рядом с домом Мухаммеда в Медине была возведена М., ориентированная на Каабу. После завоевания Мекки в 630 Кааба и окружающий ее двор тоже были превращены в М. М. возводились во всех захватывавшихся мусульманами или создававшихся ими заново городах. В первые века ислама правители или наместники хранили в М. казну, объявляли народу указы, выступали с речами. Там же происходили судебные разбирательства. Постепенно социально-

политическая функция М. ослабевала. Однако и по сей день М. продолжает быть символом духовного и светского единения общины мусульман. М. содержатся на пожертвования или госу-дарств. субсидии. Служители М. — *имамы*, *хатыбы*, *муэдзины* не обладают святостью и благодатью (как, напр., христианские священнослужители); они выступают организаторами ритуала.

**МЕШХЁД** — город в Иране, важный историко-культурный и религ. центр. Возник на месте гибели (машхад) восьмого шиит. имама Али Резы (765 или 770—818), к-рый, согласно шиит. преданию, был убит по приказу халифа. Вскоре М. стал местом паломничества шиитов. Вокруг усыпальницы имама постепенно возник грандиозный комплекс культовых зданий. В комплекс входят здание «пречистого храма», венчаемого золотым куполом, величественная мечеть с бирюзовым куполом и 43-метровым минаретом, Золотые ворота, библиотека с редкими старыми рукописями и богатейшей коллекцией списков Корана. Ныне М. — главная (наряду с *Кумом*) святыня Ирана, духовный центр шиитов. В городе около 20 медресе (нек-рые с 15 в.), фак-т богословия, издающий религ. литературу. В дни *ашуры* и в годовщину смерти Резы число паломников в М. превышает миллион человек.

**МЗАБИТЫ** — наследники общины *ибадитов*, представляющих умеренное направление хариджизма (см. *Хариджиты*). После того как

созданное ибадитами в Сев. Африке гос-во Рустемидов в нач. 10 в. распалось, часть ибадитов переселилась в глубину Сахары в район Мзаб (территория совр. Алжира). Там М. основали пять городов, крупнейший из к-рых Гардая. М. тщательно соблюдают единство общины, стремятся ограничить свои контакты с остальным населением. Учение М. предписывает строжайшее соблюдение норм *шариата*, а также содержащихся в Коране запретов. В наст. вр. алжир. правительство принимает меры, направленные на более активное включение М. в жизнь страны.

**МИКАЛ** — в мусульм. мифологии один из четырех приближенных к Аллаху ангелов (наряду с *Джабраилом*, *Израилом* и *Исрафилом*). Соответствует библейскому архангелу Михаилу. Предание называет М. среди первых ангелов, поклонившихся (в отличие от *Иблиса*) *Адаму*. Он же был среди тех, кто вскрыл грудь и очистил сердце Мухаммеда. Вместе с др. ангелами М. пришел на помощь мусульманам в битве против мекканцев при *Бадре*. Имя М. широко использовалось в магической практике мусульман (магические квадраты, заклинания *джиннов* и т. д.).

**МЙЛЛЯ** — религия, религ. община. В Османской империи термином М. (миллът) обозначались офиц. признанные гос-вом религ. общины, имевшие право на опред. внутр. самостоятельность. В новое время слово приобрело значение «народ», «нация», сосуществующее с прежним, кораническим.

**МИНАРЕТ** (от араб. манáра, букв.— маяк) — башня при мечети, с к-рой *муэдзин* провозглашает *азан* — призыв к молитве. У мечети может быть несколько М. Существуют два осн. типа М.— круглые и прямоугольные в сечении.

**МЙНБАР, мймбар** (араб.) — возвышение с ведущими к нему ступенями, нечто вроде кафедры, с к-рой читаются проповеди в мечети.

**МИР** — см. *Сейид*.

**МИР ИСЛАМА** — см. *Дар-аль-ислам*.

**МИРАДЖ, аль-исра́ ва-ль-ми-ра́дж** (араб.— ночное путешествие и вознесение) — чудесное путешествие Мухаммеда в Иерусалим (*Кудс*) и его вознесение на небеса. Один из самых популярных сюжетов мусульм. религ. предания. В Коране (17:1) упомянуто, что Аллах однажды ночью перенес пророка к отдаленнейшей мечети (аль-масджид аль-акса), «вокруг которой место, благословенное Аллахом». Согласно преданию, когда Мухаммед спал однажды около *Каабы*, к нему явился *Джабраил* с крылатым верховым животным *Бураком* (араб.— молниеносный). На нем Мухаммед в мгновение ока перелетел из Аравии в Палестину и прибыл в Иерусалим на гору Мориа. Там он встретился с древними пророками, своими предшественниками, и предстоял на их молитве. Оставив Бурака в Иерусалиме, Мухаммед вместе



с Джабраилом поднялся на небо. Он предстал перед Аллахом, видел небесную Каабу, ад и рай, а затем был возвращен в Мекку. Наиболее распространенное предание о «ночном путешествии» датирует его 27 раджаба 621. День 27 раджаба отмечается сейчас в большинстве мусульм. стран как религ. и государств. праздник ид аль-мирадж (тюрк. раджаб-байрам). В ср. века возникла обширная народная лит-ра, красочно описывающая детали М. Книги такого типа были известны в Европе. Предполагается, что они послужили одним из источников «Божественной комедии» Данте.

**МИХРАБ** — ниша в стене мечети, указывающая направление на *Каабу*. К ней обращаются лицом молящиеся мусульмане, перед ней стоит *имам*, руководящий коллективной молитвой, около нее ставится *минбар*.

**МОДЕРНИЗАЦИЯ ИСЛАМА** — приспособление мусульм. идеологии и религ. практики к условиям того или иного времени, страны. Такой процесс в исламе начался вскоре после смерти пророка Мухаммеда и продолжается по сей день. В лит-ре под М. и. обычно подразумевают период наибольшей ее активизации, идущий с сер. 19 в. и особенно усилившийся после вт. мир. войны. Активизация М. и. была связана прежде всего с развитием капиталистич. отношений в странах Востока, с достижениями научно-технич. прогресса. В процессе М. и. был снят целый ряд ранее существо-

вавших запретов и ограничений, «в духе времени» переосмыслены многие положения догматики. Еще во вт. пол. 19 в. значит. изменения произошли в мусульм. праве и судопроизводстве: в ряде стран введены правовые документы, не входящие в *шариат*, разграничены сферы компетенции светских и религ. судов и т. д. В 1899 в Египте издана *фетва*, разрешившая банковские операции. Были осуществлены переводы Корана на нек-рые национальные языки. В последние десятилетия появились богослов. сочинения, в к-рых предпринимаются попытки «примирить» совр. достижения науки и техники с ислам. положениями. Напр., кораническими *аятами* и отдельными *хадисами* обосновывается допустимость освоения космического пространства; описание фантастического полета Мухаммеда в Иерусалим, а оттуда к престолу Аллаха (см. *Мирадж*) трактуется как указание на возможность космических полетов и т. д. Подвергаются модернизации и многие религ. ритуалы и обряды. В мечетях используется совр. радиотехника, в пропагандистских целях изготавливаются и распространяются магнитные записи проповедей, чтения Корана, а также видеозаписи религ. содержания. В мечетях во время проповедей, на страницах религ. печати мусульм. богословы поднимают острые вопросы, волнующие совр. верующих, напр. проблемы ограничения рождаемости — актуальные для стран Востока, но встречающие серьезные препятствия со сторо-

ны богословов-традиционалистов. Процесс М. и. охватил даже такие мусульм. гос-ва, к-рые считаются наиболее приверженными традиции, напр. Сауд. Аравию. Развитие научно-технич. прогресса и все большее вовлечение стран Востока в орбиту междунаро. хозяйственных и культурных связей заставляют даже богословов-традиционалистов мириться с внедрением в жизнь мусульман многих совр. научных и технических достижений.

**МОЛИТВА** — см. *Салат*.

**«МОЛЛА НАСРЕДДИН»** — азербайджанский еженедельный иллюстрированный сатирич. журнал. Основан Дж. Мамедгулизаде в 1906 в Тбилиси. С перерывами выходил до 1917. В 1921 «М. Н.» некоторое время издавался в Тебризе (Иран). В 1922—30 выходил в Баку. На страницах «М. Н.» выступали передовые азерб. писатели *Сабир*, А. Ахвердиев, Гамгюсар и др. По образному выражению Дж. Мамедгулизаде, «М. Н.» с первого же номера «опустил свой топор на голову исламской религии». «М. Н.» воспитал целое поколение писателей-атеистов, открыл широкий фронт борьбы против патриархально-феодал. обычаев, обремененных в религ. оболочку, поднял на качественно новый уровень атеистич. мысль в Азербайджане. Журнал широко освещал события революции 1905—07, рабочего движения в Закавказье. «М. Н.» сыграл большую роль в разоблачении связей мусульм. духовенства с царизмом, подвергал беспощад-

ной критике помещиков и феодалов, мулл, к-рые, прикрываясь религией, грабили народ. Борьбу против духовенства «М. Н.» связывал с борьбой против устоев самой религии.

**МОРАЛЬ** — см. *Исламская мораль*.

**МОСТАЗАФИН** (от араб. истазафа — слабеть, ослабевать) — термин, первонач. употреблявшийся богословами для обозначения физически или умственно «слабых» людей, не способных обходиться в жизни без наставников, помощников. Благодаря шиит. *улемам* термин получил широкое распространение в Иране после революции 1978—79, но уже в ином значении. В наст. вр. он переводится как «обездоленные», под к-рыми подразумеваются преимущественно бедняки. Однако к М. могут быть причислены, в зависимости от целей ислам. теоретиков или политиков, любые социально-классовые слои, если они принимают идею создания ислам. гос-ва и подвергаются притеснениям со стороны «антиисламского» правительства. Согласно совр. социальной концепции руководства Исламской Республики Иран, население любого гос-ва, а также и целые страны делятся на «обездоленных» и «высокомерных». К последним могут быть причислены как отдельные слои, классы, так и правительства мусульм. и немусульм. гос-в. Концепция «обездоленных» лежит в основе теории *исламской революции*.

**МУАВИА** (?—680) — первый омейядский халиф (661—680), сын одного из курайшитских вождей, враждовавших с Мухаммедом. М. принял ислам после завоевания мусульманами Мекки (630) и стал секретарем Мухаммеда. Участвовал в завоевании Палестины, наместником к-рой (а позже и всей Сирии) он стал после убийства в 656 халифа *Османа*. Обвинив *Али* в пособничестве убийцам и отказавшись признать его халифом, М. начал вооруж. борьбу против него. После битвы при *Сиффине* и решения третейского суда он прекратил войну с Али, ограничившись владением Сирией и Египтом. М. продолжил завоевательные походы в Индию, Мавераннахр (Бухара, Самарканд), Малую Азию, Магриб. Роль М. в истории ислама определялась мусульманами неоднозначно. Сунниты, особенно в Сирии, почитали его как щедрого и справедливого правителя, покровителя поэтов и араб. ученых, строителя городов. Шииты представляли его «узурпатором», превратившим халифскую власть в светскую. *Аббасиды* предпринимали попытки предать его имя проклятию. М. первым установил наследств. принцип передачи халифской власти.

**МУДАРАБА** — см. *Мушарака*.

**МУДЖАХИД** (араб.— борец за веру, за святыне идеалы, досл.— участник джихада) — в мусульм. странах этим титулом награждаются при жизни или посмертно люди, принимающие активное участие в обществ.-политич. дви-

жениях или внесшие большой вклад в развитие ислам. гос-ва. М. называют себя члены нек-рых религ.-политич. орг-ций и военизированных группировок, придерживающихся часто разл. идеол. установок и политич. целей. Так, в нач. 20 в. в Иране существовали мелкобуржуазные революц. орг-ции М.— активных участников революции 1905—11, находившихся под сильным влиянием рус. революц. движения. В нач. 60-х гг. здесь возникла «Организация муджахидов народа Ирана», идеология к-рой основывалась на идеях научного социализма и ислама. Члены этой орг-ции внесли огромный вклад в развитие и победу революц. движения в Иране. В наст. вр. эта орг-ция в подполье, выступает против нового режима, считая его диктаторским, антинародным. В Ираке действует антиправительственная орг-ция «Аль Муджахидин», разделяющая идеи иранского лидера аятоллы *Хомейни*. В Афганистане М. называют себя отряды контрреволюционных сил.

**МУДЖТАХИД** (от араб. *иджтахад* — стараться, усердствовать) — наиболее авторитет. законовед-*факих*, имеющий право выносить самостоят. суждение по религ. и правовым вопросам (см. *Иджтихад*). Сунниты считают последними М. основателей четырех *мазхабов*. У шиитов М. может стать любой *факих*, достигший совершенства в знании и толковании Корана, *шариата*, *хадисов*, *фикха*, но лишь немногие призна-

ны достойными осуществлять иджтихад. До революции 1978—79 в Иране было около ста М. Сейчас их число сократилось.

### **МУЗЕЙ ИСТОРИИ РЕЛИГИИ И АТЕИЗМА** — открыт 15 ноября

1932 в Ленинграде в здании бывш. Казанского собора. В первый период деятельности музея в его экспозициях преобладали пропагандист. выставки. В результате интенсивной исследоват. работы под руководством В. Г. Богораза и Ю. П. Францева к нач. 40-х гг. была подготовлена основа для научной экспозиции, созданной в послевоенные годы коллективом сотрудников во главе с В. Д. Бонч-Бруевичем. Совр. экспозиция музея состоит из 7 отделов — «Религия первобытного общества», «Религия и свободомыслие древнего мира», «Происхождение христианства», «Основные этапы истории атеизма», «Ислам и свободомыслие народов Востока», «Христианское сектантство в СССР», «Русское православие и атеизм в СССР». Построенная по принципу науч. показа истории религии и атеизма на основе марксистско-ленинской методологии, экспозиция дает знания, необходимые для формирования сознательного критич. отношения к религии, атеистич. убежденности, не оскорбляя при этом чувств верующего человека. Материалы музея широко используются во внемузейной пропагандист. работе по атеистич. воспитанию. В фондах музея собрано более 150 тыс. экспонатов: произведений живописи, скульпту-

ры, графики, икон и др. предметов культа разл. конфессий, культовых тканей, монет, документов, археологич. и этнографич. коллекций. Рукописный отдел насчитывает свыше 24 тыс. единиц хранения. Специализир. библиотека при музее — одно из крупнейших книжных собраний по вопросам религии и атеизма. Музей — научно-исследоват. учреждение. С 1957 он издает «Ежегодник М. и. р. и а.» (вышло 7 выпусков), а с 1976 — тематич. сб. трудов. М. и. р. и а. является научно-методич. центром страны по пропаганде атеизма музейными средствами, оказывает теоретич. и практич. помощь учреждениям, работающим в области науч. атеизма.

**МУЛЛА** (от араб. маула — владыка, господин) — служитель культа в исламе, обычно выбираемый мусульманами из своей среды. Под это понятие подходят имамы мечетей, их заместители (наиб-имамы), а также мусульм. служители культа, действующие вне мечети. До Вел. Окт. социалистич. революции М. отправление культа часто сочетал с функциями преподавателя (в низшей школе), судьи и нотариуса.

**МУМИН** (араб.) — верующий, правоверный. Согласно раннемусульм. представлениям, человек, принимая ислам, становится *муслимом* и лишь затем, когда понастоящему уверует, получает название М. Споры о том, кого считать М., затрагивали важные мотивировки социальной актив-

ности членов мусульм. общины и сыграли значит. роль в формировании религ.-политич. доктрин в исламе. Позднее термин «М.» стали употреблять и как синоним муслим.

**МУНАФИКЪН** (араб.— лицемеры) — часть жителей Ясриба (*Медины*), к-рые, приняв ислам и признав Мухаммеда посланником Аллаха, затем, опасаясь усиления его влияния, начали вести интриги против него. В Коране много осуждений и проклятий в адрес М.

**МУНКАР и НАКЪР** — в мусульм. мифологии ангелы (см. *Ангелы и демоны*), к-рые допрашивают мертвых в могилах. Верующих они не трогают, а неверных избивают столько времени, сколько пожелает Аллах. Имена М. и Н. упоминаются только в преданиях, в Коране имена этих ангелов не называются.

**МУРАБАХА** — см. *Мушарака*.

**МУРШИД** (араб.) — наставник. В суфизме — учитель (*шейх*), обучавший ученика-мюрیدا основам суфийской «науки». Гл. задача М. состояла в подчинении воли мюріда, отвращение его от всего мирского и сосредоточении его помыслов на Аллахе. С помощью М. мюрід преодолевал первые «искусы» и «стоянки» суфийского «пути», а по окончании обучения получал от него право на самостоят. деятельность.

**МУСА** — персонаж Корана, пророк и посланник Аллаха, к-рому было ниспослано писание (таурат), библейский Моисей. В Коране говорится, что егип. тиран Фираун (фараон) убивал иудейских детей. Мать М. бросила колыбель с ребенком в воду. Его нашла и воспитала жена Фирауна. Молодой М. в драке убил египтянина и бежал в Мадйан, где женился. Через несколько лет он отправился обратно в Египет, по дороге в огненном кусте ему явился Аллах, объявивший М. своим посланником и приказавший проповедовать единобожие Фирауну и его народу. Помощником М. был сделан его брат Харун (Аарон). Вернувшись в Египет, М. стал проповедовать, демонстрируя дарованные ему Аллахом способности творить чудеса (превращение посоха в змею и т. д.). Начались жестокие преследования соотечественников М. и тех, кто уверовал в Аллаха. За это Аллах наслал на Египет всяческие беды. М. вывел свой народ из Египта. Фираун их преследовал, но его войско поглотили воды Красного моря, до этого расступившиеся перед М. В Синайской пустыне М. чудесным образом напоил и накормил свой народ, но когда он удалился на гору, где ему снова явился Аллах, люди отошли от веры в Аллаха и стали поклоняться идолу — тельцу, изготовленному неким самаритянином. М. сумел вернуть их на истинный путь, но так и не смог побудить их войти в землю обетованную, поскольку они боялись живущих там великанов. М. почитается



мусульманами как истинный пророк, один из предшественников Мухаммеда. Согласно мусульм. представлениям, иудеи исказили образ М., принесенное им писание и его заветы своему народу.

**МУСАЛЛА́** (араб.), **намазага́х**, **намазго́х** (тадж.-перс.) — первоначально место моления — *мечеть* (масджид), затем — просторное место, чаще всего вне города, для проведения общей молитвы (гл. обр. в праздники *ид аль-фитр* и *ид аль-адха*).

**МУСАЛЛА́**, **саджжа́да**, **джай-нама́з**, **намазлы́к** — молитв. коврик, чаще всего с изображением ниши, острие свода к-рой обращают при молитве в сторону Мекки. Размер М. обычно ограничен площадью, позволяющей совершить поклон (суджу́д), стоя на коленях и касаясь М. носом и лбом. М. полагается принести с собой, а после молитвы — унести. Использование М. для молитвы не обязательно. В этом качестве можно использовать предметы одежды, листья и т. п.

**МУСЛИМ** (араб. — предавший себя Аллаху) — мусульманин. Мн. ч. муслимун — мусульмане.

**МУСТАЛИ́ТЫ** — см. *Исмаилиты*.

**МУСУЛЬМА́НЕ** — см. *Ислам*.

**«МУСУЛЬМА́НЕ СОВЕ́ТСКОГО ВОСТО́КА»** — ежекварт. журнал Духовного управления мусульман Ср. Азии и Казахстана. Издается в Ташкенте с 1968 сначала на

узбек. и араб. языках, в последующие годы также на фарси, дари, англ., франц. Публикует материалы о религ. и светской жизни мусульман, о деятельности ислам. орг-ций в СССР, проповеди видных теологов, статьи по истории ислама и богословию. Регулярно освещает междунар. связи мусульм. религ. орг-ций нашей страны.

**МУСУЛЬМА́НСКАЯ КУЛЬТУ́РА** — в узком (научном) смысле: ср.-век. культура исламизированных народов Бл. и Ср. Востока, Ср. Азии, Сев.-Зап. Индии, Сев. Африки и Юго-Зап. Европы, начавшая развиваться в 7—9 вв. и достигшая своего расцвета в 10—15 вв. В широком смысле: классич. и совр. культура всех народов, исповедующих ислам и живущих на территории его распространения. М. к. в обоих смыслах (особенно во втором) является довольно условным понятием, нередко — результатом отождествления религии и культуры. Поскольку религия, равно как и атеизм, есть порождение опред. духовных потребностей обществ. развития, более правильно противопоставлять не культуру и религию как таковые (такая антитеза применима не ко всем периодам истории), а светское и сакрализованное (религиозное) в культуре конкретной эпохи или региона. М. к. не была мусульманской в буквальном смысле этого термина: 1) по своим историч. истокам культура *Халифата* выросла на почве домусульм. культур и цивилизаций Востока (египетской,

вавилонской, сирийской, иранской и индийской) и Запада (эллинистической); 2) в ее создании принимали участие не только приверженцы ислама: большой вклад внесли также зороастрийцы, христиане, иудеи и буддисты; 3) идеологич. господство ислама не носило тотального характера; мусульманство не сумело в полной мере подчинить себе ряд компонентов и измерений традиц. культуры народов, вошедших в состав Халифата. Так, несмотря на постоянную травлю со стороны ислам. правове-рия философии (школы восточного перипатетизма) как пришлого (дахйла) элемента традиц. культуры, ей все же удалось отстоять свой суверенитет и право на существование в мусульм. общине. Философия (*фалсафа*), представленная *Фараби, Ибн Синои, Ибн Рушдом* и др. перипатетиками, не сдала своих идейных позиций и не превратилась в послушную служанку ислам. идеологии. Характеристика как мусульманской классич. культуры указанного региона, распространяемая не только на форму, но и на ее содержание, не только на культуру в целом, но и на все ее составляющие в отдельности — от философии и музыки до живописи и архитектуры, несостоятельна. Несостоятельны и попытки панисламистов выдавать специфически-мусульм. традиции за традиции культурные, свойственные якобы всем народам, исповедующим ислам. Ислам наложил существенный отпечаток на общий облик культуры значит. территорий Азии и Африки. Этому способствовали прежде всего ши-

рокое распространение в этих регионах араб. языка и араб. письменности, господство опред. стереотипов, выработанных в лоне мусульм. идеологии, санкционирование и регламентация шариатом разл. сторон обществ. жизни мусульман. Вместе с тем местные культурные традиции не прекратили своего существования, развиваясь зачастую в новых, ислам. по форме направлениях, и нередко воспринимаются как исконно мусульманские. Проблема мусульм. культурного наследия стала одной из ключевых в ходе развития национально-освободит. движения, борьбы развивающихся стран за самостоятельность. Неоднозначное понимание особенностей и специфики М. к. обусловило острую полемику вокруг этой проблемы, столкновение разл. социально-политич. сил — от прогрессивных деятелей культуры до представителей панисламизма и мусульм. национализма. Тезис о единой М. к. нередко используется реакционными силами для разжигания национализма, противопоставления мусульманских народов немусульманским, при этом игнорируется специфика национальных культур отдельных народов, исповедующих ислам. Использование понятия М. к. в политических целях не означает, однако, что она не существует вообще. Объективно существующие общие типологические черты, свойственные национальным культурам регионов распространения ислама, позволяют выделять, во-первых, мусульм. пласт внутри них при рассмотрении в ис-

торич. аспекте и, во-вторых, мусульм. историко-культурный ареал, включающий эти регионы в целом.

**МУСУЛЬМАНСКАЯ ЛИГА (МЛ)** — политич. партия, основанная в 1906 на конференции представителей имущей верхушки мусульман. общины Британской Индии в Дакке. 1-я сессия МЛ состоялась в Карачи в 1907. На всех этапах борьбы индийск. народа за независимость в деятельности МЛ общинная направленность сочеталась с тенденцией сотрудничества с партией Индийский национальный конгресс. В 1940 МЛ приняла решение о создании из районов с мусульм. большинством населения одного или нескольких мусульм. гос-в (Лахорская резолюция); в 1940—47 возглавила движение за образование Пакистана. После раздела Индии на два гос-ва МЛ как всеиндийская партия прекратила свое существование. В Пакистане воссоздана в 1947 как Мусульманская лига Пакистана (МЛП). Правящая партия — в 1947—56; в 1956—57 — в коалиции с др. партиями; в 1962—68 отражала интересы крупной буржуазии и помещиков Зап. Пакистана. В период военной диктатуры 1958—62 была запрещена. После 1971 МЛ запрещена и на территории Бангладеш. В Пакистане находилась в оппозиции. В наст. вр. действуют отдельные группировки МЛП. В Индии в южных штатах в марте 1948 создана Мусульманская лига Индийского Союза. Мусульманские лиги действуют и в др. штатах на провинциальном

уровне. По отд. вопросам они сотрудничают с левыми партиями; в целом выступают с общинных позиций.

**МУСУЛЬМАНСКАЯ МИФОЛОГИЯ** — совокупность представлений, образов и фигур мифологич. характера, содержащихся в Коране, *хадисах*, письменных и устных сказаниях мусульман. М. м. носит вторичный характер. Она является переработкой древнеаравийской мифологии, мифологич. представлений народов, принявших ислам, мифологич. сказаний иудаизма, христианства и, в меньшей степени, зороастризма. Согласно мусульм. представлениям, мир был сотворен Аллахом. В Коране он сохранил нек-рые черты мифологич. образности: там говорится о глазах Аллаха, о том, что он видит, и т. д. Над семью небесами находится престол Аллаха. На небесах расположены также рай (*джанна*) и ад (*джаханнам*). От неба была отделена земля. Мифы рассказывают о горе Каф, окружающей всю землю, а также о том, что земля покоится на плечах ангела или на рогах быка. Наряду с этими мифологич. образами в ср.-век. мусульм. мире было широко распространено представление о шарообразности земли. На небесах обитают ангелы, сотворенные из света, среди к-рых четыре главных — *Джабраил*, *Микал*, *Израил* и *Исрафил*. На земле обитают низшие духи — джинны, а также враждебные и мятежные шайтаны (см. *Ангелы и демоны*). Из глины, взятой из разных районов земли, Аллах создал

своего «заместителя» — первого человека *Адама*. Он вдохнул в Адама жизнь и приказал ангелам поклониться ему. Один из ангелов — *Иблис* отказался, за что и был низвергнут с небес. С тех пор он стал «врагом Аллаха», возглавил всех злых демонов и постоянно вредит людям, совращая их с истинного пути. С помощью змея и павлина *Иблис* сумел уговорить Адама и его жену Хавву (*Еву*) вкусить запретного плода, за что и они были изгнаны из рая. Дальнейшая история человечества представляется как чередование народов и посылавшихся к ним пророков. Люди не верили пророкам и посланникам Аллаха и за это уничтожались богом. М. м. насчитывает более ста пророков. Среди них персонажи Ветхого и Нового завета (*Адам*, *Нух* — *Ной*, *Ибрахим* — *Авраам*, *Лут* — *Лот*, *Муса* — *Моисей*, *Харун* — *Аарон*, *Марйам* — *Мария*, *Иса* — *Иисус*), герои аравийских преданий (*Худ*, *Салих*, *Шуайб*), образы разл. сказаний (*Зу-ль-карнайн* и др.) и т. д. Последним посланником Аллаха является Мухаммед, называемый «печатью пророков». Хотя он и считается всего лишь человеком, выполняющим волю Аллаха, М. м. тем не менее окружила его образ множеством легенд (благовещение, очищение сердца ангелами, вознесение на небеса). Послестораническое предание добавило много новых пророков, среди к-рых особо выделяется аль-Хадир (*Хизр*), воплотивший в себе древние мифологич. образы плодородия и вечной жизни. Раз-  
витие в исламе культа святых

(*вали*), считавшихся заступни-ками людей перед Аллахом, привело к сложению многочисл. мифов о них. Эти мифы, как и сами образы святых, в мусульм. форме сохранили и развили многие древние мифологич. представления. В шиит. исламе мифическими, почти божеств. качествами наделяются *имамы* — потомки Мухаммеда. Для шиитов характерно представление о некоем «свете Мухаммеда», божеств. эманации, наследуемой всеми пророками, а затем — шиит. имамами. Особо почитаемый шиитами *Али* часто выступает в сказаниях как мифич. герой. Согласно мусульм. представлениям, после последнего пророка Мухаммеда мир движется к своему концу. Накануне этого конца в нем воцарится «ложный мессия» — ад-*Даджжал*, наступят тяжелые времена угнетения и безверия. В борьбу с ад-*Даджжалом* вступят спустившийся с небес *Иса* и посланный Аллахом аль-*Махди*. Они установят на земле царство справедливости. Затем все люди умрут, а мир будет уничтожен. Умершие ранее уже подверглись предварительному суду и воздаянию в могилах. Теперь же, по зову трубы ангела *Исрафила*, все мертвые восстанут из могил и явятся перед Аллахом. Их прошлые деяния будут взвешены, и они отправятся в ад или в рай.

**МУСУЛЬМАНСКИЕ НАЛОГИ** — различные формы платежей или иных податей, взимаемые с населения мусульм. гос-в, сложившиеся в ходе араб. завоеваний 7—8 вв. и формирования финансовой сис-

темы *Халифата*. Первоначально одни налоги взимались только с иноверцев (*джизья, харадж*), другие (*закят, ушр*) — с мусульман. В совр. концепциях *исламской экономики* М. н. отводится важная роль как средству обеспечения социальной справедливости путем перераспределения доходов в об-ве. В нек-рых мусульм. странах (напр., Пакистан) *закят* и *ушр* введены в качестве государств. налогов.

**МУСУЛЬМАНСКИЕ НАРОДЫ** — народы, исповедующие ислам. Крупнейшим по численности М. н. являются арабы — 136 млн чел. Большая часть М. н. проживает в *мусульманских странах*. В то же время значительное кол-во мусульман проживает за пределами мусульм. мира. По данным статистики ислам. орг-ций, в наст. вр. насчитывается ок. 800 млн мусульман.

**МУСУЛЬМАНСКИЕ ПРАЗДНИКИ** — знаменательные дни, отмечаемые верующими-мусульманами и сопровождаемые определенными культовыми действиями; в большинстве мусульм. гос-в имеют официальный общегосударств. характер. Главными М. п. считаются *ид аль-адха* (курбан-байрам), *ид аль-фитр* (ураза-байрам), *мирадж* (раджаб-байрам), отмечаются также день поминовения имама Хусейна (*ашура*), ночь предопределения (*лейлят аль-кадр*), день рождения пророка Мухаммеда (*мавлид*), а также многочисл. святых и праведников. Еженедельным праздничным днем

мусульман является пятница (см. *Джума*). Многие М. п. имеют древнее, доислам. происхождение. К числу мусульм. нередко причисляют и праздники, не имеющие отношения к религии, но отмечаемые в странах распространения ислама, напр. Новый год (*навруз*). Все религ. праздники отмечаются по мусульм. лунному календарю.

**МУСУЛЬМАНСКИЕ СТРАНЫ** — страны Азии и Африки, большинство населения к-рых исповедует ислам. В наст. вр. насчитывается 35 М. с. Самой крупной страной по численности населения среди М. с. является Индонезия — свыше 153 млн чел. В целом ряде М. с., по офиц. статистике, ислам исповедует почти все население. В 28 М. с. ислам признан офиц. религией. М. с. относятся к развивающимся странам, мн. из них длительное время были колониями, другие, формально независимые, находились в полном подчинении у европ. держав. В наст. вр. среди М. с. обозначились процессы социально-экономич. и политич. дифференциации. Выделилась группа нефтедобывающих, т. н. «богатых стран», опирающихся в своем развитии на огромные доходы, получаемые от продажи нефти. Но уровень жизни населения большинства М. с. по-прежнему низок. В большинстве М. с. наблюдается активное развитие капиталистич. отношений. Вместе с тем правительства нек-рых М. с. проводят курс на социалистич. ориентацию. Для обществ. мысли М. с. характерен поиск особой концепции социально-экономич. разви-



тия, опирающейся на принципы ислама.

**МУСУЛЬМАНСКИЙ НАЦИОНАЛИЗМ** — форма бурж. национализма, в основе которой лежат представления, вытекающие из фундаментальных догматов ислама, об исключительности и единстве всех мусульман и их противопоставление представителям др. религий. Противопоставление мусульман иноверцам, первоначально обусловленное потребностями внешней экспансии арабов, впоследствии способствовало консолидации разл. этнических групп под знаменем ислама, а на этапе развития национально-освободит. движения послужило теоретич. обоснованием возможности «нового объединения мусульман» (по образу раннемусульм. общины), разделенных политическими и национальными границами. В условиях становления национального самосознания народов мусульм. Востока, зарождения национальной буржуазии идея единства мусульман послужила отправным пунктом для формирования как *панисламизма*, так и М. н. Сторонники панисламизма выступали за объединение всех мусульман, последователи М. н. — за отделение мусульман от иноверцев. Если идеи панисламизма на опред. этапе сыграли позитивную роль в консолидации освободит. движений, то М. н., как правило, приводил его последователей к сепаратизму и религ. обособлению мусульман. В наст. вр. с позиций М. н. выступает целый ряд ислам. орг-ций в странах Востока; концепция

«национализма ислама» («наднационального национализма») разработана Х. аль-Банной — основателем движения *братьев-мусульман*. Националистич. окраску носит, как правило, совр. ислам. пропаганда, рассчитанная на мусульман СССР.

**МУСУЛЬМАНСКИЙ ФУНДАМЕНТАЛИЗМ** — термин, заимствованный из христианства, к-рым обозначают совокупность течений мусульм. обществ. мысли, направленных на укрепление веры в фундаментальные источники ислама, неукоснительное выполнение предписаний Корана и *шариата*, введение традиционных мусульм. установлений в качестве обязательных норм совр. жизни. Отражением М. ф. в политич. практике является политика *исламизации*, проводимая рядом мусульм. гос-в. На неправительственном уровне М. ф. представлен многочисленными религ.-политич. орг-циями, в основном близкими *братьям-мусульманам* или связанными с ислам. режимом в Иране (см. *Хезбуллахи*). Для идеологии и политич. практики многих фундаменталистских орг-ций характерен экстремистский подход вплоть до применения методов террора (правое крыло движения братьев-мусульман, нек-рые шиитские орг-ции и др.).

**МУСУЛЬМАНСКИЙ ЭКСТРЕМИЗМ** — применение крайних методов в идеологии, политич. и обществ. практике ряда мусульм. орг-ций, выходящих, как правило, за рамки существующего в тех или

иных странах законодательства и несущих угрозу обществ. безопасности. Применение эстремистских методов в ср. века практиковали *исмаилиты*-низариты и нек-рые др. течения в исламе. Экстремизм характерен для целого ряда мусульм. орг-ций, прежде всего составляющих правое крыло движения *братьев-мусульман* и других близких к нему по своим воззрениям. В идейном отношении М. э. нередко смыкается с фундаментализмом, на основе к-рого, как правило, базируются воззрения экстремистских орг-ций и общин. Составной частью М. э. чаще всего являются антикоммунизм и антисоветизм.

**МУСУЛЬМАНСКОЕ ДУХОВЕНСТВО** — термин носит условный характер, поскольку в исламе не существует институтов духовенства и церкви аналогичных христианским как в функциональном, так и в структурном отношении. Под М. д. подразумевают совокупность лиц, связанных с управлением культа (см. *Мулла*, *Муэдзин*), мусульм. судопроизводством (см. *Кади*), разработкой и трактовкой вопросов мусульм. права (см. *Факих*) и богословия (см. *Улемы*, *Муджахид*), руководством общиной верующих (см. *Имам*) и мусульм. гос-вом (см. *Халиф*), а также глав отдельных религ. общин, орденов, братств (см. *Шейх*, *Ишан*). В шиит. исламе служители культа имеют более четкую иерархическую орг-цию (см. *Аятолла*), чем у суннитов; строгая иерархия свойственна большинству суфийских братств (см. *Суфизм*, *Тарика*), нек-рым общи-

нам и орг-циям (см. *Братья-мусульмане*). М. д. в социальном отношении весьма неоднородно: его высшие слои (наиболее авторитетные улемы, факихи) часто включены в высшие эшелоны государств. власти в мусульм. странах. Руководители орденов и братств, нек-рых сектантских общин нередко воспринимаются массовым сознанием верующих как выразители интересов и чаяний широких народных масс. К числу М. д. часто относят также преподавателей религ. учебных заведений (*мектебов*, *медресе* и т. д.).

**МУСУЛЬМАНСКОЕ РЕФОРМАТОРСТВО** — движение за приспособление ислама к современности, осмысливаемой в категориях бурж. и мелкобурж. мировосприятия. Реформаторы заявили о себе в Индии со вт. четверти 19 в., в Иране — с 40—50-х гг., в Сирии — с 50-х, в Турции — с 60-х, в Египте — с 80—90-х, в Алжире, Тунисе, Малайе, Индонезии, Сингапуре — с кон. 19 — нач. 20 в., в Афганистане — с 10-х гг. 20 в., в Марокко — с 20-х, в Сауд. Аравии — с 60-х гг. и т. д. Сталкиваясь с противодействием не только феодально-традиц. знати, духовно-богослов. сословия, выступавших в роли ревнителей ислам. наследия, но нередко и колониал. властей, провозвестники М. р. вынуждены были считаться и с тем, что любое покушение на вероучение рассматривалось массами как вероотступничество. А потому выдавали осуществляемую ими модификацию догматики и культа либо за снятие запрета на *бида* (нововведе-

ния), либо за «очищение» ислама от биды. Первый метод применялся сторонниками мусульм. осовременивания по европейскому, т. е. зап., образцу, второй — теми, кто с «возрождением» первоначальной «чистоты» религии связывал поиски ислам. альтернативы Западу. В рамках «возрожденчества» ставился вопрос преодоления и анахронизмов вост. средневековья и пороков зап. бурж. цивилизации. Гл. достижением первых реформаторов обычно являлось осовременивание догматики, касавшейся религ.-мировоззренч. и этико-ценност. ориентиров. Осуждалась традиция слепого следования авторитетам мусульм. средневековья (*таклид*). Ему противопоставлялся *иджтихад*, т. е. принцип самостоят. суждений в пределах Корана и сунны. «Заземляя» теологич. интерпретацию взаимоотношений бога и человека, реформаторы утверждали тезис о земном предназначении ислама. Тем самым они отступали от канонич. ориентации на «мир иной», придавали обличье святости идее долга верующего перед самим собой, об-вом и народом. В итоге наносился урон традиц. приоритету религ. уз над всеми прочими, облегчалось восприятие таких неотъемлемых от совр. развития понятий, как гражданственность, нация, национальное самосознание и т. п. Реформаторский «рационализм» учитывал достижения науки, постольку поскольку это диктовалось задачами обновления и одновременно защиты ислама. Осваивая эволюционист. воззрения на историю, реформаторы от-

ходили от статич. ср.-век. схоластики и метафизики. Едва ли не с самого начала реформатор. модификация морально-ценност. принципов ислама несла на себе печать социальной неоднозначности. Выразители устремлений нарождающейся буржуазии обнаруживали наибольшую напористость в восхвалении добродетелей, особо ценимых в предпринимательской среде, в дискредитации помех бизнесу. Подвергался критике дорогостоящий культ и ритуал, сопряженный с «пустой тратой времени», осуждались религ.-традиц. нормы благотворительности и содействия родственникам, соседям, землякам и т. д. Коранич. запрет ростовщичества и ссудного процента истолковывался так, что не препятствовал кредитно-финансовой деятельности. Др. сторону М. р. представляли выступавшие с критикой капитализма иногда вместе, иногда порознь обуржуазившаяся феодально-духовная элита, тосковавшая по «старым добрым временам», и представители мелкобурж. кругов, идеализировавшие патриархально-«коллективистские» устои и надевавшиеся на их возрождение под сенью «истинного ислама».

**МУСУЛЬМАНСКОЕ СЕКТАНТСТВО** — понятие, к-рым в сов. исламоведении обозначается наличие в исламе разл. идейно-организац. подразделений. При этом слово «секта» правомерно употреблять в значении «школа», «учение», но не в христ. понимании его как «организованное общество людей, разномыслящих с господст-

вующей церковью». В исламе не было церкви, и одно и то же учение, напр. мутазилитов, могло быть одновременно господствующим в одном регионе Халифата и расходящимся с господствующим — в другом. Характерно, что и сами мусульм. богословы употребляли одно и то же обозначение для общины, следующей, по их мнению, верным путем, и для разл. общин «заблудших», разномыслящих с общиной «правовверных». Существование в исламе значит. разномыслия и множества разл. религ.-политич. группировок, религ.-правовых школ, конфессиональных общин породило особый жанр мусульм. историографии — доксографию, предметом к-рой было описание идейных расхождений в исламе. Идейным обоснованием неизбежности раскола мусульм. общины служило предание со слов Мухаммеда о том, что его община распадется на 73 общины, лишь одна из к-рых (та, что следует его примеру) попадет в рай. Скованные этим предсказанием основателя ислама, мусульм. доксографы пытались втиснуть в число 73 значительно большее кол-во разноточных подразделений ислама — от крупных общин (*исмаилиты, зейдиты, хариджиты* и т. д.) до малочисл. групп, на короткое время обособившихся по к-л. вопросу. Одни общины или школы прекращали свое существование, растворившись в других, на смену им образовывались новые, некие просуществовали столетия и продолжают функционировать. Наибольшее число ответвлений дал шиит. ислам, к-рый и поныне

представляют десятки общин разной степени распространенности и политич. активности. Их программы и лозунги вдохновляли и продолжают вдохновлять многие народные выступления.

**МУТАЗИЛИТЫ** (араб. — обособившиеся) — представители первого крупного направления в мусульм. спекулятивной теологии (*калам*) и свободомыслия. По преданию, М. получили свое название в связи с «обособлением» от кружка аль-Хасана аль-Басри (ум. в 728) его учеников Василя ибн Ата (ум. в 748) и Амра ибн Убайда (ум. в 762). М. называли также «поборниками справедливости и единобожия» по первым двум выдвинутым ими принципам. Всего этих принципов было пять: 1) божеств. справедливость предполагает свободу человеч. воли и способность бога творить только «наилучшее», а значит, и невозможность нарушения им установленного от века порядка вещей; 2) строгое единобожие отрицает реальность и извечность божеств. атрибутов, в т. ч. атрибута речи, что предполагает «сотворенность» Корана; 3) если бог обещал «покорным» рай и угрожал «непокорным» адом, то он обязан осуществить свое обещание и угрозу, поэтому даже его «милосердие» не в состоянии изменить характер воздаяния за совершенные человеком деяния; 4) мусульманин, совершивший тяжкий грех, находится в «промежуточном состоянии» между верующим и неверующим; 5) мусульманин обязан способствовать всеми средствами торже-

ству добра и бороться со злом (принцип «повеления достойного одобрения и запрещения достойного порицания»). Природный мир осмысливался М. в категориях субстанции и акциденции, соответствующих понятиям тела и его качественно-количественных характеристик. По вопросу о существовании предела делимости тел взгляды М. разошлись: аль-Алляф и его последователи останавливали деление на «частях, не имеющих частей», «единичных субстанциях», в то время как ан-Наззам и его сторонники учили о делимости тел до бесконечности. Гносеология М. характеризуется тезисом о превосходстве знания над верой, отрицанием слепого следования религ. авторитетам (*таклид*) и всяких убеждений, принятие к-рых не предваряется сомнением. Этический рационализм М. выражается в учении о том, что «прекрасное» (добро) и «безобразное» (зло) суть нечто, устанавливаемое не богом, а человеком. разумом, исходящим из объективных свойств явлений. Согласно М., руководитель мусульман (*имам*) избирается из мусульм. общины независимо от его социальной и этнической принадлежности и может быть отстранен от власти (при необходимости и силой), если оказывается несправедливым. При халифе аль-Мамуне и двух его преемниках — аль-Мутасиме и аль-Васике (правили в 813—847) деятельность М., как и других мыслителей-рационалистов, поощрялась гос-вом, а принятое ими вместе с джахмитами положение о «сотворенности» Ко-

рана стало критерием лояльности богословов к существующему режиму. Однако при аль-Мутаваккиле (правил в 847—861) М. подверглись гонениям. М. вновь появились на идеологич. арене в правление Буидов (945—1055), при к-рых сформировалась мутазилит. школа Абд аль-Джаббара (ум. в 1025). М., в частн. принятый ими метод символично-аллегорич. толкования Корана, подготовили почву для развития на мусульм. Востоке философии, ориентированной на античное наследие (см. *Фалсафа*).

**МУТАКАЛЛИМ** — см. *Калам*.

**МУФТИЙ** (араб. — высказывающий мнение) — высшее духовное лицо у мусульман-суннитов, дающее заключение по вопросам применения *шариата*, именуемое *фетвой*. В странах, где ислам является госуд-ством, религией, М. обычно назначаются пр-вом. В СССР М. являются председатели трех Духовных управлений мусульман (Европ. части СССР и Сибири, Ср. Азии и Казахстана, Сев. Кавказа), в Духовном управлении мусульман Закавказья председатель является *шейх-уль-исламом*, его заместитель — муфтием. Они избираются на съездах представителей духовенства и верующих.

**МУХАДЖИР** (араб. — переехавший, уехавший) — сподвижник Мухаммеда, переехавший вместе с ним из Мекки в Медину, совершивший *хиджру*. М. вместе с принявшим ислам мединцами, к-рые назывались *ансарам*, сос-



тавляли наиболее приближенную к Мухаммеду часть мусульман. После смерти Мухаммеда между М. и ансарами развернулась борьба за власть в общине. Победили М. Все мусульм. халифы происходили от потомков мекканцев. В наст. вр. М. иногда называют представителем разл. групп и течений, отрешающихся от мира в поисках истинного благочестия.

**МУХАММЕД, Мухáммад, Маго-мёт** (ок. 570—632) — араб. религ. и политич. деятель, основатель ислама и первой общины мусульман. По мусульм. представлениям, М.— пророк и посланник Аллаха, через него людям был передан текст свящ. книги — Корана. Происходил из рода хашим племени курайш (курайшиты), жил в Мекке, рано осиротел, воспитывался в доме деда. С молодых лет участвовал в караванной торговле, вел дела богатой меккан. вдовы Хадиджи, на к-рой потом женился. М. был склонен к уединенным благочестивым размышлениям, был знаком с монотеистич. учениями разл. религий и сект. Ок. 610 М. стали являться сначала видения, а потом речения извне, представлявшие ему прямой речью Аллаха. Позднее они были записаны и составили Коран. После некоторых колебаний М. уверился в том, что он избран богом в качестве посланника и пророка, чтобы нести людям истинное слово веры, бороться с многобожниками, провозглашать единственность и величие Аллаха, предупреждать о грядущем воскрешении мертвых, Судном дне и нака-

зании в аду всех, кто не уверовал в Аллаха. Вокруг М. собралась небольшая группа последователей, но большинство мекканцев встретила его проповедь сначала насмешками, а затем — открытой враждебностью. Преследования со стороны меккан. верхушки вынудили мн. мусульман бежать в Эфиопию. М. же был под защитой своего рода и продолжал проповедовать о всемогуществе Аллаха, зависимости от него человека, доказывал справедливость своих претензий на пророчество и неизбежность наказания тех, кто не верит в его миссию посланника. После смерти дяди М. Абу Талиба, его гл. покровителя, новый глава рода отказал М. в поддержке. М. был вынужден искать помощь вне Мекки и против мекканцев. Ок. 620 он вступил в тайное соглашение с группой жителей Ясриба, крупного земледельч. оазиса к сев. от Мекки. Жившие там языческие и принявшие иудаизм племена устали от затянувшихся междоусобиц и были готовы признать пророческую миссию М. и сделать его третьей стороной, чтобы помочь установить в Ясрибе нормальную жизнь. Сначала туда переселилось большинство меккан. сподвижников М., а затем в июле (по другой версии — в сентябре) 622 и он сам. Город стал позднее называться Мединой (Мадинат ан-наби — Город пророка), а от первого дня года переселения (*хиджра*) мусульмане ведут свое летоисчисление. М. получил в свои руки значит. политич. власть. Его опорой стали мусульмане, пришедшие из Мекки (*мухаджи-*

ры), и мединские новообращенные (*ансары*). М. рассчитывал также на поддержку местных иудеев, но они отказались признать в нем пророка. Скрытыми и открытыми союзниками иудеев стали и некоторые ясрибцы, принявшие ислам, но недовольные правлением М. (Коран называет их *мунафикун*, т. е. лицемерами). В Медине М. осознал, что ислам не просто восстановление исконного единобожия *Ибрахима* (Авраама), но особая религия, отличная от других. Он стал говорить о себе как о последнем пророке, осуждал иудеев и христиан за забвение ими истинных заветов бога и их пророков. Первостепенное значение приобрела меккан. святыня *Кааба*, к которой верующие стали обращаться во время молитвы (*кибла*). В Медине была построена первая мечеть, установлены правила молитвы и поведения в быту, ритуал бракосочетания и порядок сбора средств на нужды общины, порядок наследования, дележа имущества и предоставления кредита. Были сформулированы осн. принципы религ. учения, культа, организации общины. Они были выражены в «откровениях», составивших Коран, в словах, решениях и поступках самого М. (см. *Сунна*, *Хадис*). М. сразу же начал борьбу с мекканцами, мешая их караван. торговле. В 624 при Бадре мусульмане, возглавляемые М., победили меккан. отряд, значительно превосходивший их по численности. В 625 мекканцы подошли к Медине. В неудачной для мусульман

стычке М. был ранен. На следующий год мединцы, вырыв ров на подходах к городу, остановили новое наступление мекканцев. Связь Мекки с внутр. мединской оппозицией вызвала решительные меры М. Многие из противников пророка были убиты, иудейские племена изгнаны из Медины. В 628 большое мусульм. войско с М. во главе двинулось в сторону Мекки, но до военных действий дело не дошло. В местечке Худайбия состоялись переговоры с мекканцами, завершившиеся перемирием. Через год М. и его сподвижникам было разрешено совершить малое паломничество в Мекку. Власть М. крепла, многие мекканцы открыто или тайно переходили на его сторону. В 630 Мекка без боя сдалась М. Вступив в родной город, М. совершил ритуал поклонения *Каабе* и разрушил находившиеся там идолы и символы за исключением «черного камня». М. продолжал жить в Медине, лишь однажды совершив «прощальный» хаджж. Победа укрепила его авторитет в Аравии. Представители разл. арабских племен заключали с ним договора о союзе, принимали ислам. Значит. часть Аравии оказалась в составе возглавленного М. религ.-политич. союза. М. готовился распространить власть этого союза и на север, в Палестину и Сирию, однако в 632 он, не оставив мужского потомства, умер. Есть легенда, что его отравили. Похоронен М. в Мединской мечети. Дочь М. *Фатима* вышла замуж за его двоюродного брата *Али ибн Абу Талиба*. От их

сыновей *Хасана* и *Хусейна* происходят все довольно многочисл. сегодня потомки пророка в мусульм. мире — *сейиды* и *шарифы*. Совр. наука считает М. реальной историч. личностью. Существующие биографии пророка и комментарии к Корану в целом верно передают общую канву жизни М., хотя она и обрамлена большим кол-вом добавлений, искажений, вымыслов, легенд и сказаний. Ислам, в принципе, не наделяет М. сверхъестеств. чертами. В Коране неоднократно подчеркивается, что он такой же человек, как и все. Вместе с тем вокруг его имени возникло немало волшебных легенд. В народном исламе широко распространены молитвы о М., просьбы к нему о заступничестве и помощи, представления о чудодейств. силе его могилы и его имени. Для ислама М. — образец «совершенного человека», его жизнь считается образцом поведения для всех мусульман. Большинство совр. ислам. движений, как обновительских, так и консервативных, претендуют на возвращение исламу чистоты времен М. М. был исключительной личностью, вдохновенным и преданным своему делу проповедником, умным и гибким политиком. М. умело соединял идеал с реальностью, традиции с новациями. Личные качества М. стали важным фактором того, что ислам, бывший поначалу одним из мн. идейных течений, ознаменовавших собой переход от древности к средневековью, превратился в одну из самых влиятельных мировых религий.

**МУХА́РРАМ**, мухarrém (араб. — заповедный, священный) — первый месяц мусульм. лунного календаря, один из четырех доисламских свящ. месяцев, в к-рый, возможно, совершалось паломничество в Мекку (хаджж). В исламе М. — месяц раздачи милостыни. Первые десять его дней считаются благословенными. 9—10 М. *шииты* отмечают ашуру. На М. приходится также несколько др. менее значительных дат.

**МУХТА́СИБ** (от араб. ихтасаба — учитывать, проверять) — в ср. века — лицо, наблюдающее за порядком на базаре и соблюдением правил торговли. Со временем М. был наделен более широкими полномочиями и превратился в чиновника, ответственного за соблюдение мусульманами норм *шариата*, *исламской морали* в разл. сферах обществ. жизни и в быту.

**МУША́РАКА** (араб. — партнерство) — один из осн. принципов регулирования исламом коммерческой деятельности; основан на древних формах торгового партнерства, существовавших на Бл. Востоке. Согласно М., доля каждого участника коммерческого предприятия определяется спец. договором, к-рый определяет также возможные убытки. Разл. формы взаимных обязательств в рамках М. позволяют создавать разл. предприятия, получающие прибыль, обходя при этом запрет на *риба*. Наиболее распространены в совр. мусульм. странах формы М., применяемые в банковском деле, — *мудараба* и *мураба* —

ха. Мудараба — предоставление ислам. банком формально беспроцентного кредита при условии отчисления банку строго фиксированной доли от прибыли предприятия — получателя кредита; банк, т. обр., становится партнером предприятия, а не получателем запрещаемого ссудного процента; широко применяется ислам. банками при финансировании разл. проектов развития в мусульм. гос-вах. Мурабаха — принцип, заключающийся в перепродаже товаров при финансировании ислам. банком операций по внешней торговле, что позволяет получать торговую прибыль, к-рая уже не рассматривается как ростовщичество. Мусульм. идеологи считают применение М. одним из путей обеспечения справедливого распределения богатства в об-ве, акцентируя внимание при этом на «принципиальном отличии» М. от ростовщичества и получения ссудного процента.

**МУЭДЗЙН, муэззйн** (от араб. азана — извещать, объявлять), **азанчй, мунáди, билял** — служитель мечети, пять раз в день призывающий мусульман на молитву — провозглашающий *азан*.

**МЮРИД** (араб. мурид — ищущий, стремящийся) — послушник, ученик, приверженец к.-л. *шейха*, связанный с ним духовным обетом. Согласно канонам *мюридизма*, М. безоговорочно во всем подчиняется воле наставника, регулярно исповедуется и кается перед ним. Свою преданность наставнику М. периодически доказы-

вает и практич. делами: напр., выполняет самые тяжелые хозяйств. работы в пользу наставника. Связь между М. и его наставником, как правило, не прекращается и со смертью последнего, т. к. из среды его последователей выдвигается векил (доверенный), к-рый руководит М. от имени бывшего их наставника.

**МЮРИДИЗМ** — условный термин для обозначения религ.-мистич. течения в исламе, получившего распространение на Сев. Кавказе в 19 в. В основе М. лежали принципы, выработанные идеологами суфизма в Багдаде и Бухаре в 12—14 вв. и включавшие идеи «сближения» человека с богом, культ бедности. Придерживаясь в культовой практике канонов ислам. правоверия, М. представлял политич. оппозицию местному офиц. духовенству, лояльному к политике царской администрации на Кавказе. Мистико-аскетич. идеи в М. служили пробуждению антифеод. настроений горских крестьян, но борьба практически велась только против тех, кто отвергал идею ислам. теократич. управления. Осн. лозунгом мюридист. движения служил *джихад* (газават) — реакционная идея «священной войны» против «неверных», направленная, в частн., и на разжигание вражды по отношению ко всему русскому, способствовавшая нагнетанию религ. нетерпимости в сознании и поведении горцев-мусульман. Своей гл. задачей идеологи кавказ. М. считали создание ислам. гос-ва. Наибольшего успеха мюридист. движе-

ние достигло в 30—40-х гг. 19 в., когда на небольшой территории (на стыке Дагестана и Чечни) был создан имамат под руководством имама Шамиля, просуществовавший до 1859. Осн. опорой политич. власти в имамате являлись *мюриды*-воины, пополнявшие собой ряды новой феодальной прослойки в местном об-ве. Борьба горцев-крестьян под знаменем М. в основном выражала закономерный протест против социальн. и национальн. гнета рус. царизма. Но идеология и практика М. не отвечала интересам борьбы с бес-

правием и социал. угнетением, освящала деспотич. строй имамата, вела к изоляции народов Сев. Кавказа от России, ориентировала обществ. развитие горских народов назад, в ср.-век. прошлое. Это и послужило одной из осн. причин падения имамата. М. в пережиточной форме бытует и в условиях строительства социализма (в осн. в Чечено-Ингушской АССР), освящая патриархально-родовые пережитки, сохранившиеся в семейно-бытовой сфере части населения республики.





**НАБИ** (араб. — пророк) — древний семитский термин, обозначающий человека, вещающего от имени божества. Так в Коране называется Мухаммед. Согласно Корану, до Мухаммеда уже были пророки, но люди не вняли их благочестивым увещаниям или исказили их учение. Мухаммед считается «печатью пророков», т. е. последним из Н. В мусульм. культуре получили широкую популярность сборники «историй о пророках» («кисас аль-анбия»).

**НАВРЎЗ** (тадж. нав — новый, руз — день) — праздник Нового года по солнечному летосчислению у персоязыч. народов, к-рый совпадает с весенним равноденствием. Н. известен еще с дозораастрийских времен. В гос-ве Ахеменидов (6—4 вв. до н. э.) и Сасанидов (3—7 вв. н. э.) он был гл. праздником. После распространения ислама в Иране и Ср. Азии Н. был запрещен, но, несмотря на преследования, широко отмечался в народе, особенно популярны были его обряды, связанные с практикой земледельцев, напр. обряд первой борозды — начало весеннего сева. В ср. века му-

сульм. духовенство, не сумев искоренить этот народный праздник, внесло в него нек-рые ислам. компоненты, искусственно привязав к Н. дни святых, проведение обрядов в их честь. В наши дни в Таджикистане и Азербайджане Н., освободившись от религ. наслоений, отмечается как праздник весны, труда и мира. Наряду с традиц. обрядами в Н. получили признание такие обрядово-праздничные мероприятия, как фестивали, конкурсы красоты, массовые шествия, спортивные игры, вечера поэзии, интернац. встречи и др.

**НАКІБ** (араб. — старейшина, глава; уполномоченный) — термин, в разных значениях широко употреблявшийся в практике религ.-политич. движений и конфессио-нал. общин в исламе. По примеру 12 учеников Христа и 12 «уполномоченных» Мухаммеда в *Халифате* при *Аббасидах* и у *исмаилитов* пропаганда ислама осуществлялась под руководством 12 Н. — «уполномоченных» *имама*. В сер. 8 в. возникает институт Н. как главы *шарифов* — потомков «семьи пророка». В каждом городе имелся Н., назначавшийся хали-

фом. В обязанности Н. входило осуществление юрисдикции над потомками пророка и членами их семей, пользовавшимися особым статусом (освобождались от уплаты *садаки*, получали пособие). До нач. 10 в. обе враждовавшие друг с другом ветви хашимитов — *Алиды* и *Аббасиды* — находились под юрисдикцией общего Н. — ставленника последних. Затем Алиды добились права иметь собств. Н., к-рый распределял среди своих родственников ежемес. пособие, разбирал жалобы, вершил суд. В Багдаде за должность Н. боролись и владели ею поочередно хасаниты (потомки *Хасана*) и хусейниты (потомки *Хусейна*). В *суфизме* Н. — уполномоченный главы братства на местах. Н. называли также старейшин городских профессионал. объединений (ремесленников, купцов и т. д.).

**НАКИР** — см. *Мункар и Накир*.

**НАКШБАНД** (Баха ад-дин Накшбанд 1318—1389) — крупнейший представитель среднеазиат. *суфизма*. От ремесла, к-рым он занимался (накшбанд — резчик-чеканщик), происходило название мистич. суфийского братства *накшбанди́я*. Н. заложил организац. основы братства, хотя, согласно традиции, не считается его основателем, являясь лишь пятым по счету руководителем. Н. родился в семье таджикского ремесленника под Бухарой в с. Каср-и Хиндуван, там же и умер. Мистич. «путь» он проходил под руководством местных, в том числе тюркских, шейхов. Вскоре после смер-

ти Н. был признан святым и патроном Бухары. Его культ получил широкое распространение прежде всего в Ср. Азии: считалось, что трехкратное посещение его могилы заменяет *хаджж* в Мекку.

**НАКШБАНДИ́Я, некшбенди́я** — суфийское братство, названное так по прозвищу его руководителя Баха ад-дина *Накшбанда*. Начиная с 15 в. Н. постепенно превратилось в самое распространенное (после *кадири́я*) суфийское братство. Н. дало несколько мощных ветвей, ставших в своих регионах самостоятельными братствами. Н. всегда отличалось высокой степенью социально-политич. активности. Члены братства сыграли важную роль в окончат. утверждении ислама в Ср. Азии и Вост. Туркестане, а также среди киргиз. родов, казах. племенных объединений. В Индии, куда Н. проникло в сер. 16 в., деятельность братства более всего связана с именем шейха Ахмада Сирхинди (1564—1624), прозванного Муджаддид-и алф-и сани («Обновитель второго тысячелетия»). В 1608 он основал братство муджадидия — ветвь Н., к-рое стало одним из ведущих братств Индии и глубоко проникло в духовную, социальную и политич. жизнь индо-мусульм. об-ва. Для Н., придерживавшегося ханафит. *мазхаба*, характерен постулат обязат. контакта со светскими властями «с целью защиты интересов простых людей» — отсюда политич. активность братства. Учение Н. составили 11 морально-этич. принципов, восемь из к-рых были заимство-

ваны Баха ад-дином у суфийской школы хваджаган и три разработаны им самим. Н. отрицает аскетизм: все члены братства являются мирянами и им не обязательно жить в обителях. Братство отрицает необходимость радений и громкого *зикра*, особое внимание уделяется духовному общению между учителем и учеником. Члены Н. носят невысокую войлочную шапку белого цвета, некоторые имеют эмблему Н. — нарисованный контур сердца с вписанным в него словом «Аллах».

**НАЛОГИ МУСУЛЬМАНСКИЕ** — см. *Мусульманские налоги*.

**НАМАЗ** — см. *Салат*.

**НАРИМАНОВ** Нариман Кербалай Наджаф оглы (1870—1925) — сов. гос., парт. деятель, писатель. В своем творчестве Н. поднимал острые социальные проблемы, боролся с панисламистами и пантюкистами. В романе «Бахадур и Сона» (1896) Н. противопоставил бурж. национализму, религ. обособленности, устаревшим обычаям и традициям великую идею дружбы народов, осудил нац.-религ. предрассудки. Н. автор первой историч. трагедии в азерб. лит-ре «Надиршах» (1899), направленной против феод. порядков, старых обычаев и обрядов, невежества и неграмотности. После Окт. революции Н. — один из руководителей борьбы за Сов. власть в Азербайджане, разоблачал контрреволюц. деятельность мусульм. духовенства, в союзе с помещиками и буржуазией защищав-

шего старый мир. В выступлениях, статьях Н. убедительно раскрывал происки реакц. части духовенства, направленные против декрета Сов. гос-ва об отделении церкви от гос-ва и школы от церкви.

**НАРОДНЫЙ ИСЛАМ** — синтез догматов и установок ислама с исконными для того или иного народа национальными, бытовыми традициями, распространенными там в доислам. период верований. Н. и. (на что указывает уже сам термин) распространен преимущественно среди трудовых слоев населения, гл. обр. сельских жителей.

**НАСИР ХОСРОВ** Абу Муин аль-Кубадияни аль-Марвади (1004— после 1072) — таджикско-персидский поэт, философ, религ. деятель. Совершил путешествие по странам Бл. и Ср. Востока, записи о к-ром содержатся в его «Книге путешествий» («Сафар-наме»). Его перу принадлежат ряд поэтич. произведений, философ. трактаты, один из к-рых — «Путевой запас странствующего» — представляет собой энциклопедию разл. отраслей знания. В др. трактате — «Собрании двух мудростей», построенном в форме диалога между сторонниками греч. философии и исмаилизма, наиболее полно изложены его религ.-философ. взгляды, отражавшие идеологию *исмаилитов*.

**НАСЫРИ** Каюм (наст. имя и фам. Габделкаюм Габденнасырович Насыров; 1825—1902) — татарский ученый, просветитель. Действит. член Общества архе-

ологии, истории и этнографии при Казанском ун-те. Издавал книги по татар. фольклору, учебники по татар. языку, географии, педагогике, истории, ботанике, рус. и араб. грамматике и т. д. Н.— автор татар. толкового словаря, русско-татар. словарей и т. п. Всю свою жизнь Н. боролся против невежества, религ. фанатизма, реакц. татар. буржуазии и мусульм. духовенства.

**НАЦИОНАЛЬНЫЙ ВОПРОС** — вопрос об освобождении и условиях свободного развития наций. Это один из сложнейших вопросов обществ. развития. Он возникает в эпоху капитализма. Подлинное решение Н. в. возможно лишь в социалистич. об-ве, ибо, как указывал В. И. Ленин, «при капитализме уничтожить национальный (и политический вообще) гнет *нельзя*» (т. 30, с. 22). В СССР Н. в. успешно решен. Это означает: ликвидацию национального гнета, национальных и национально-религ. привилегий и ограничений, национального неравноправия, национальной розни; формирование, утверждение наций и народностей принципиально нового, социалистич. типа; ликвидацию фактического неравенства наций: экономического, политического, культурного; установление добровольного союза и дружбы, единства и всестороннего сближения наций и народностей; утверждение во всех сферах обществ. жизни идеологии и политики социалистич. интернационализма. Из того, что Н. в. в СССР решен, вовсе не следует, что национальные

процессы развиваются беспроблемно. Партия учит видеть эти проблемы и своевременно давать верные ответы на вопросы, к-рые выдвигает жизнь. Тем более что в этой сфере еще не изжиты стремление к национальной замкнутости, местничеству, иждивенческие настроения. Под видом национальной самобытности в нек-рых произведениях лит-ры и искусства, научных трудах предпринимаются попытки представить в идиллических тонах реакционно-националистич. и религ. пережитки. XXVII съезд КПСС подчеркнул, что новые задачи по совершенствованию национальных отношений партия будет решать «на основе испытанных принципов ленинской национальной политики» (Материалы XXVII съезда КПСС, с. 156). Коммунистическая партия будет и впредь неустанно укреплять дружбу народов нашей страны, воспитывать трудящихся в духе сов. патриотизма и интернационализма, проявлять особую чуткость и осмотрительность во всем, что касается национальных отношений, затрагивает интересы каждой нации и народности, национальные чувства людей, своевременно разрешать возникающие в этой сфере вопросы, вести принципиальную борьбу против любых проявлений национализма, шовинизма и местничества.

**НЕДЖЕФ, Эн-Неджэф** — город в Ираке, место паломничества шиитов. По преданию, там похоронен Али (точное место захоронения неизвестно). На месте его гибели по указанию халифа Харуна ар-

Рашида (786—809) была построена усыпальница, позже сооружен большой купол, а в кон. 10 в.—мавзолей. В сер. 11 в. багдадские фанатики сожгли мавзолей, к-рый вскоре был восстановлен. В 19 в. в Н. переехали из Ирана мн. видные *муджахиды*. В центре старого Н. находится «Золотая мечеть» имама Али, в к-рой хранятся коллекции произведений прикладн. искусства. Ныне Н.—центр богосл. образования шиитов, в нем издается обширная религ.-политич. лит-ра. Население города — ок. 135 тыс. чел.

**НЕСИМЙ, Насимй** (псевд.; наст. имя Сеид Имадеддин; ок. 1369—1417) — азербайджанский поэт, писал также на арабском и фарси языках. Н. был приверженцем хуруфизма, другом проповедника этого учения Фазлаллаха Астарабди. *Хуруфиты* считали, что бог проявляется в человеке и в речи бога — Коране. Они объявили Фазлаллаха первым богом во плоти. В своих стихах Н., в соответствии с идеями хуруфитов, прославлял человека, отождествлял его с богом и истиной, что резко противоречило господствовавшей социальной и религ. доктрине. По приказу властей Н., как и Фазлаллах, был предан мучительной казни, применявшейся к особо опасным еретикам: с него живого содрали кожу.

**НИЗАМЙ ГЯНДЖЕВИ** Абу Мухаммед Ильяс ибн Юсуф (ок. 1141—ок. 1209) — азербайджанский поэт и мыслитель, автор лирико-философ. стихов, пяти боль-

ших поэм — «Сокровищница тайн» (ок. 1180), «Хосров и Ширин» (1181), «Лейли и Меджнун» (1188), «Семь красавиц» (1197) и «Искандар-наме» (ок. 1203), известных под названием «Хамсе» («Пятирица»). Человек своего времени, он пытался доказать существование «невидимого» божеств. мира. Вместе с тем Н. Г. разграничивал знание и веру, оставляя за религ. откровением только познание бога. Н. Г. пытался осознать общую закономерность природы и выйти за пределы традиционно-религиозного ее объяснения. Свои размышления о природе Н. Г. облакал в мистико-пантеистич. и мифологич. форму. Составной частью философ. воззрений Н. Г. явились также его космологические взгляды. В объяснении многих явлений природы Н. Г. нередко приближался к их материалистич. пониманию, развивал учение о вечном движении и изменении мира. Он стоял у истоков просветительства в Азербайджане.

**НИЗАМИЯ** — суфийское братство, самостоят. региональная ветвь братства *чишти́я*, основанное шейхом Низам ад-дином, известным как Низам аль-авлия (1238—1325). Резиденция главы и центр. обитель до вт. пол. 14 в. находилась в Гийаспуре (около Дели). Учение, ритуал. практика и организация Н. мало чем отличались от чишти́я. Н. было более последовательно в исполнении предписаний *шариата* и особо чтило «Маснави-и манави» Руми, к-рая читалась во время радений. Кроме



того, многие местные общины ввели в свою практику нек-рые приемы индийской йоги. Н. пережило период упадка, длившийся до нач. 18 в. Гл. роль в подъеме популярности братства сыграл шейх Шах-Калималлах Джаханабади (1650—1729), к-рый с обновленческих позиций пересмотрел учение, метод и практику Н.

**НИЗАРИТЫ** — см. *Исмаилиты*.

**НИКАХ**, *завадж*, *урс* (араб.) — брак, заключенный в соответствии с положениями *фикха*. Большинство религ.-правовых школ — *мазхабов* рассматривает Н. в качестве брачного договора, в результате заключения к-рого женщина становится «законной», «разрешенной» для мужчины. Для вступления в брак необходимо достижение опред. возраста. Совр. законодательство большинства мусульм. стран устанавливает возраст полной брачной правоспособности для обоих супругов в 15—18 лет. Совершеннолетнее лицо вправе самостоятельно заключить Н., однако от имени невесты это, как правило, делает ее опекун. Для заключения Н. необходимо присутствие в качестве свидетелей двух мужчин или одного мужчины и двух женщин. Обычно брак заключается или регистрируется у *кади* либо в компетентном госуд-стве. учреждении. Одним из важных условий действительности брачного договора является «соответствие» мужчины женщине, при определении к-рого учитывается в первую очередь материальное положение

мужа, позволяющее ему предоставить брачный выкуп (см. *Махр*) и содержать семью. Традиционные нормы фикха позволяют мусульманину иметь одновременно четырех жен, но требуют от него относиться ко всем женам одинаково справедливо. Совр. семейное законодательство ряда ислам. стран (напр., НДРЙ) ограничивает полигамию возможностью мужчины состоять в браке не более чем с двумя женщинами. В нек-рых странах (напр., в Тунисе) полигамия вообще запрещена. Шии-т. мазхабы допускают временный брак — *сигэ*, к-рый заключается на опред. срок. Фикх запрещает браки между лицами, состоящими в определенной степени родства или свойства. После заключения брака муж обязан предоставить жене соответствующее жилье и содержание, к-рое, по большинству толков, включает обеспечение семьи питанием, одеждой и расходы на лечение. В свою очередь жена обязана повиноваться мужу и выполнять все его законные требования, продиктованные интересами семьи. От подчинения власти мужа в решающей степени зависит получение женой от мужа средств к существованию. Оsn. формами прекращения Н. являются смерть одного из супругов, развод по инициативе мужа (см. *Талак*) и судебное расторжение брака. Нек-рые мазхабы допускают прекращение брака и по взаимному соглашению между супругами. Положения фикха, регулирующие Н., в сочетании с обычаями продолжают использоваться в ислам. странах. В большинстве

из них эти нормы включаются в брачно-семейное законодательство. В СССР население районов традиц. распространения ислама продолжает соблюдать отдельные нормы фикха относительно Н., к-рые не имеют правового характера и действуют в виде местных обычаев или религ. правил поведения.

**НУСАЙРИТЫ, алавиты** («сторонники Али»; более позднее и совр. название) — члены этно-конфессиональной мусульм. общины, образовавшейся в 10 в. в среде «крайних» шиитов Сев. Сирии. Основателем общины считается Мухаммад ибн Нусайр (ум. ок. 883), обожествлявший десятого шиит. имама и выдававший себя за его уполномоченного (баба). Вероучение Н. впитало в себя элементы эманационной доктрины исмаилитов, христ. гностицизма и астральных культов. Согласно учению Н., бог представляет собой неразрывное единство трех ипостасей, периодически воплощающихся в пророках. Последнее воплощение этой триады — Али, Мухаммед и Салман аль-Фариси. Н. верят в переселение душ мужчин, отвергают отдельные обрядовые и ритуал. запреты ислама, почитают христ. апостолов, нек-рых святых и мучеников, справляют христ. праздники (рождество, пасху и др.), исполь-

зуют вино при обрядах. Наряду с этим почитают Солнце, Луну и звезды. Н. делятся на «непосвященных» и «посвященных». Последние претендуют на знание сокровенного смысла своих «священных» книг, содержание к-рых они толкуют аллегорически и не раскрывают «непосвященным», рядовым членам общины. Нусайрит. имамы отправляют религ. культ по ночам в культовых сооружениях — кўббах (араб.— купол), построенных в честь почитаемых религ. лиц и расположенных на возвышенных местах. Постоянные преследования обусловили социальную замкнутость общины Н. В наст. вр. более половины Н. проживает в Сирии, где они составляют  $\frac{2}{3}$  всего шиит. населения, около трети — в Турции, где они подвергаются активной ассимиляции, остальные — в Сев. Ливане.

**НУХ** — в мусульм. мифологии пророк. Соответствует библейскому Нюю. Согласно Корану, Н. был послан Аллахом к нечестивым людям, не желавшим слушать его проповеди (сура 71). Послераническая лит-ра содержит подробные повествования о Н., изобилующие сюжетами и мотивами, почерпнутыми из иудейской традиции (потоп, сыновья Н., его пьянство и др.).



## **О СВОБОДЕ СОВЕСТИ, ЦЕРКОВНЫХ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЩЕСТВАХ** — декрет СНК РСФСР от 20 января (2 февра-

ля) 1918, подписанный В. И. Лениным; осн. законодат. акт, определяющий положение религ. орг-ций в СССР. Впервые в истории человечества декретом установле-на подлинная *свобода совести*: право каждого гражданина исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, равенство прав и обязанностей граждан независимо от их отношения к религии, недопустимость применения религ. объединениями мер принуждения или наказания к их со-членам. Декрет закрепил концеп-цию равенства всех религий перед законом. Вместе с тем декрет содержал требование, чтобы испол-нение религ. обрядов не нарушало обществ. порядка и не сопровождалось посягательствами на права граждан. Декретом предус-мотрена материальная гарантия свободы совести: предоставление религ. обществам молитвенных зданий и культового имущества в бесплатное пользование. Было кате-горически запрещено издавать любые местные законы и поста-

новления, к-рые бы стесняли или ограничивали свободу совести. Важнейшим положением декрета являлось требование *отделения церкви от гос-ва*. Одновременно декрет провозгласил *отделение школы от церкви*, подчеркнув тем самым светский характер об-разования в стране. Осн. положен-ия декрета получили развитие в *законодательстве о культах*, нашли отражение в Конституции СССР.

**ОБРЕЗАНИЕ** — см. *Суннат*.

## **ОБРЯДЫ МУСУЛЬМАНСКИЕ** —

комплекс коллективных или инди-видуальных ритуал. действий, сос-тавляющих основу ислам. культа. Нек-рые О. м. сложились под влия-нием местных народных обычаев и традиций в разл. регионах рас-пространения ислама, многие из них возникли на основе более древ-них традиций и были позже ос-вящены исламом. Строго обяза-тельными для всех верующих яв-ляются соблюдение предписаний о пятикратной ежедневной молит-ве — *сала́т*, посте — *саум*, палом-ничестве в Мекку — *хаджж*, ми-лостыне — *закят*. Широко рас-

пространен обряд обрезания — *суннат*, в народных формах религии — почитание *святых мест*, осуждаемое офиц. служителями культа. В большинстве случаев религ. окраску имеют обряды, связанные с рождением ребенка, возрастными инициациями, свадьбой, похоронами. С определенными О. м. связаны и мусульм. праздники — *ид аль-адха* (курбан-байрам), *ид аль-фитр*, *ашура*, *мавляд*, *лейлят аль-кадр*, *мирадж*. Подавляющая часть О. м. сопровождается чтением соответствующих мест Корана, нек-рые (молитва) — строго определенными позами и телодвижениями; в ряде случаев совершению О. м. должно предшествовать ритуальное *омовение*. Важным средством психол. воздействия на верующих является коллективная молитва в мечети. В процессе модернизации ислама многие обряды претерпели изменения. Нередко нек-рые из них используются реакционными силами в политич. целях. Подчеркивая ислам. характер многих народных обычаев и традиций и рассматривая их в качестве О. м., совр. богословы противопоставляют мусульман как предстателям др. религий, так и атеистам.

**ОБЩИНА МУСУЛЬМАНСКАЯ** — см. *Умма*.

**ОМАР** (ок. 591 или 581—664) — второй праведный *халиф*, ставший во главе мусульм. общины в 634, после смерти *Абу Бекра*. Один из наиболее крупных деятелей раннего ислама. Энергично продолжил утверждение ислама за

пределами Аравии, начатое его предшественником. За десятилетний период правления О. ислам распространился на Ирак, Сирию, Египет и Киренаику (историческая область Ливии). При О. конституировались все осн. административно-правовые институты начавшей складываться арабо-мусульм. империи, и прежде всего ее налогово-податная система. Быстрое превращение мусульм. общины в теократич. гос-во нашло свое формальное выражение в принятии О. примерно на 19-м году *хиджры* дополнительно к титулу халиф еще и титула *амір аль-муминин* (повелитель правоверных). В 638 О. лично принял капитуляцию Иерусалима, совершив затем демонстративную молитву на заброшенном каменистом пустыре, в к-рый превратились развалины свящ. храма Соломона (10 в. до н. э.), разрушенного римлянами еще в 70-м г. н. э. Подобной акцией О. подчеркнул ответственность характера ислама по отношению к предшествующим монотеистич. религиям. В 644 О. был убит рабом, не нашедшим у него защиты от поборов наместника Куфы. В мусульм. предании сложился идеализированный образ О. как создателя всех осн. элементов мусульм. гос-ва, правителя, при к-ром царил социальная справедливость, защитника бедняков, борца с притеснителями.

**ОМАР ХАЙЯМ** Гиясаддин Абу-аль-Фатх ибн Ибрахим (ок. 1048 — после 1122) — персидский и таджикский поэт, ученый, мыслитель. В своих философ. сочине-

ниях выступает как последователь Аристотеля и *Ибн Сины*. Однако наиболее полно осн. черты оригинального мировоззрения О. Х. воплотились в его поэтич. творчестве. Состав поэтич. наследия О. Х. не выявлен с достаточной определенностью. Лучшие из приписываемых ему четверостиший (рубай), получивших широкую известность лишь во 2-й половине 19 в., ныне пользуются мировой славой и чрезвычайной популярностью. Им присущи совершенство поэтич. языка, сочетающего в себе лаконизм, гармоничную ясность и простоту с яркой выразительностью, необычайная глубина мысли, безупречная логика, искренность и большая сила чувства. Идеи, заключенные в этих миниатюрах, не поддаются однозначному толкованию. Они затрагивают самые кардинальные проблемы бытия, побуждают к непредвзятому, строгому их осмыслению, формируют понятие о суверенной значимости человек. личности, о внутренней свободе индивида. В то же время мн. из этих рубай преисполнены печали, корнящейся прежде всего в сознании неизбежности смерти и неприятии мысли о возможности посмертного существования. Эти же воззрения поэта служат источником мотивов, характерных для ряда четверостиший: призывы к наслаждению, к полноте восприятия быстрого времени, к отказу от упований на ненадежное будущее. Многие идеи поэта звучали как откровенный вызов основам господствующего мусульм. правоверия. С уничтожающим сарказмом

О. Х. клеймил ханжество и лицемерие святош, подвергал осмеянию фанатизм и невежество ревнителей правоверия. Характерный для него прием дерзкого прямого обращения к богу как условному персонажу давал поэту возможность пародировать те представления об Аллахе, к-рые утверждались Кораном и мусульм. богословием. Некоторые комментаторы усматривают в этом приеме свидетельство того, что О. Х. признавал бытие бога как первопричины мира. Существует также традиция суфийского толкования стихов О. Х., при к-ром отчетливо выраженное вольномыслие, понимаемое иносказательно, превращается в нечто противоположное — в стремление к божеству, откровению. Основанная на различении «явного» и «скрытого» смыслов поэтич. образов и фигур, такая трактовка стихов О. Х. вступает в очевидное противоречие с пафосом свободы и склонностью к скептицизму и сомнению, столь характерным для автора рубай.

**ОМЕЙЯДЫ** (661—750) — первая мусульм. династия халифов из рода омейя, основателем к-рой стал *Муавия*. О. продолжили завоеват. походы мусульм. армий: была захвачена вся Сев. Африка к западу от Египта, завоеван Мавераннахр, арабы принесли ислам на индийскую землю. Военные завоевания дали мусульм. об-ву большое кол-во рабов, что способствовало экономич. развитию *Халифата*. Были достигнуты успехи и в административно-хоз-яств. управлении. Но в то же время внутри Халифата росло недоволь-



ство правлением О. Их обвиняли в пристрастии к роскоши, в пренебрежении исламом. Гл. силой оппозиции выступали шииты, обвинявшие О. в незаконном правлении. Требования шиитов поддерживали араб. племена Ирака и набожные мединцы. Возросло недовольство неараб. населения, особенно мавали — торговых партнеров араб. племен. В результате О. были свергнуты, но плодами этой победы воспользовались *Аббасиды* — фактические организаторы антиомейяд. восстания, к-рым руководил Абу Муслим. Один из немногих уцелевших от поголовного истребления член семьи О., Абдаррахман ибн Муавия, бежал в Испанию, где ему удалось в 756 основать новую ветвь династии О.

**ОМОВЕНИЕ**, гусл (араб.) — предписанный Кораном очистит. акт, предшествующий молитве (см. *Салат*). Состоит из обмывания чистой водой разл. частей тела, лица, полоскания рта и горла и т. д., сопровождаемого произнесением молитв. формул. Перед пятничной молитвой и др. важными религ. действиями (а также после «осквернения», долгого пути и т. д.) совершается полное О. (гусл). При отсутствии воды допускается «очищение» песком (таямум). Разл. религ. правовые школы — *мазхабы* по-разному предписывают способы О., однако на практике оно совершается верующими почти одинаково во всех мусульм. странах.

**ОРГАНИЗАЦИЯ ИСЛАМСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ, ОИК** (Муназ-

замат аль-мутамар аль-ислами) — межгосударств. орг-ция стран Азии и Африки. Создана в соответствии с решением конференции глав гос-в и правительств мусульм. стран, состоявшейся в Рабате в 1969. Объединяет 44 гос-ва и Организацию освобождения Палестины. Членство Афганистана в ОИК приостановлено в 1980. Статус наблюдателя при ОИК имеет «Турецкая республика Северного Кипра», провозглашенная в одностороннем порядке турецкой общиной Кипра в 1983. С 1975 ОИК имеет статус наблюдателя при ООН. Высший орган ОИК — конференция глав гос-в и правительств. Кроме конференции в Рабате проведено еще 4 конференции: в Лахоре в 1974, в Мекке и Эт-Таифе в 1981, в Касабланке в 1984 и в Эль-Кувейте в 1987. В перерывах между этими конференциями ежегодно с марта 1970 проводятся конференции министров иностранных дел. Исполнит. орган ОИК — Генеральный секретариат, возглавляемый ген. секретарем, штаб-квартира к-рого находится в Джидде (Сауд. Аравия). При ОИК действует ряд специализированных комитетов: Комитет по Иерусалиму, Исламская комиссия по экономическим, социальным и культурным делам, Постоянный комитет по научно-техническому сотрудничеству и др. Кроме того, в системе ОИК действуют самостоятельные орг-ции, созданные по решениям ее конференций: Исламский банк развития, Международное исламское агентство новостей, Организация исламских столиц, Исламский суд справедли-

ности и т. п. Принятый в 1972 устав ОИК устанавливает следующие цели орг-ции: «укреплять исламскую солидарность, сотрудничество между членами организации в экономической, социальной, культурной, других жизненно важных областях; стремиться к ликвидации расовой сегрегации и дискриминации, искоренению колониализма во всех формах; поддерживать международный мир и безопасность; координировать усилия, направленные на поддержку борьбы народа Палестины за освобождение его земель; защищать достоинство, независимость и национальные права всех мусульманских народов». Значит. место в деятельности ОИК занимает пропаганда ислама, организация и финансирование центров по изучению ислама и араб. языка, междунаро. семинаров, публикация изданий по мусульм. тематике, налаживание контактов с Ватиканом и Всемирным советом церквей. Большое внимание уделяется социально-экономич. проблемам. ОИК выступает за признание законных прав палестин. народа, прилагает усилия по урегулированию ирано-иракского конфликта, оказывает помощь африканским освободит. движениям в их борьбе с апартеидом и расизмом. Вследствие неоднородного состава и политич. ориентации участников установки ОИК зачастую носят противоречивый характер.

**ОРДЕН МУСУЛЬМАНСКИЙ** — см. *Тарика*.

**ОРИЕНТАЛИСТИКА** (лат. *orientalis* — восточный) — синоним понятия «востоковедение».

**ОСМАН ИБН АЛЬ-АФФАН** (?— 656) — третий праведный *халиф*. Один из самых первых последователей и сподвижников (*асхаб*) пророка Мухаммеда; происходил из рода омейя (см. *Омейяды*), богатый купец. Муж Рукайи, дочери Мухаммеда. После ее смерти взял в жены другую его дочь — Умм Кульсум, за что в арабо-мусульм. традиции получил уважительное прозвище Зу-н-Нурайн (Обладатель двух светочей). О. стал преемником халифа *Омара* в 644 в обстановке, когда медино-мекканская община, образованная Мухаммедом в 630, фактически превратилась в империю, управлявшуюся на местах наместниками мединского халифа из числа ближайших сподвижников пророка. Поскольку в принципе все они, отражавшие интересы тех или иных слоев мусульм. об-ва, в равной степени могли претендовать на то, чтобы стать преемниками Мухаммеда, объективно существовала почва для возникновения среди них междоусобной борьбы за власть. Престарелый и малоинициативный О. оказался той самой «нейтральной» фигурой, к-рая лучше всего подходила для ситуации, предшествующей решит. сражениям за власть, и одной из первых жертв этих сражений стал он сам. В 656 О. был убит в своем доме в Медине во время восстания, вспыхнувшего в городе. Мятежами и смутой были охвачены практически все гл. провинции

халифата. Халифат неуклонно втягивался в гражданскую войну между стремительно поляризовавшимися партиями, к-рые образовывались вокруг лидеров мусульм. общины, еще совсем недавно единой и сплоченной. С гибелью О. война эта разгорелась уже в полную силу. Согласно арабо-мусульм. традиции, гл. заслуга О. заключается в том, что по его приказу был установлен единый окончательный текст свящ. писания мусульман — Корана. Но этот важнейший шаг, предпринятый О. с целью консолидации молодого мусульм. об-ва, не дал тех результатов, на к-рые он, несомненно, рассчитывал. Более того, установление канонич. текста Корана, сопровождавшееся отменой любых других вариантов пророческих откровений Мухаммеда, зафиксированных письменно или хранившихся устно, не только затронуло существенные интересы влиятельной прослойки профессиональных чтецов Корана (*кари*), к-рые выступали фактически как гл. хранители «слова» Аллаха, но и лишало разл. группировки мусульман их собственных вариантов этого «слова», поскольку они становились недействительными, если не были включены в официальный османовский Коран.

**ОТДЕЛЕНИЕ ЦЕРКВИ ОТ ГОСУДАРСТВА** — принцип, провозглашенный революц. буржуазией, закрепленный законами многих капиталистич. стран, но ни в одной из них не реализованный до конца в связи с заинтересованностью буржуазии в освящении

своей власти. В дореволюц. России религ. орг-ции находились в прямой зависимости от гос-ва и официально являлись частью госуд. аппарата. «Духовными делами магометан» ведали министерство внутренних дел и губернаторы, к-рые назначали и увольняли руководителей и членов всех четырех духовных правлений мусульман и мечетское духовенство, осуществляли административный надзор за их деятельностью. На мусульм., как и иное, духовенство возлагались обязанности госуд. органов, регистрация актов гражданского состояния, ведение книг рождающихся, бракосочетающихся, умерших и выдача метрич. свидетельств; рассмотрение дел о прекращении, расторжении и действительности брака, рождении от законного брака; приведение к присяге граждан и свидетелей в суде; оглашение в мечетях царских манифестов и др. законов. Духовенство должно было благословлять царя, охранять все его права, преимущества и законы гос-ва; доносить об обнаружении «между мусульманами вредных и нетерпимых правительством толкований и учений». Гос-во частично субсидировало содержание духовных правлений мусульман, охраняло вакуфы наравне с казенным имуществом, обязывало мечетские об-ва содержать духовенство, мечети и духовные училища, наделяло духовенство льготами. Законодательство об исповеданиях, вмешиваясь во внутрицерк. дела, всесторонне регламентировало деятельность религ. организаций,

вероучение и культ. В СССР О. ц. от г. законодательно закреплено декретом СНК РСФСР от 23 января 1918 и соответствующими правовыми актами др. союзных республик, стало одним из конституционных принципов, нашедших отражение в первой (1918) и всех последующих сов. конституциях. Декретами Сов. власти церковь была освобождена от исполнения каких бы то ни было функций государств. органов; отменены религ. клятвы и присяга, сопровождение действий государств. и обществ. органов любыми религ. церемониями; национализировано имущество религ. организаций и прекращено их государств. субсидирование. О. ц. от г. осуществлялось на основе ленинских указаний о необходимости всестороннего учета особенностей историч. развития ранее угнетенных народов, влияния на них духовенства, о недопустимости попыток осуществления еще не назревших перемен. В течение ряда лет брачно-семейные и нек-рые другие гражданские дела могли рассматриваться в шариате. судах, прекративших существование после того, как граждане сами перестали в них обращаться. В кон. 20-х гг. созрели условия и для национализации вакуфных земель.

### **ОТДЕЛЕНИЕ ШКОЛЫ ОТ ЦЕРКВИ** — гарантия *свободы совести*, провозглашенная буржуазией, но

нигде не доведенная до конца в связи с ее классовой заинтересованностью во влиянии религии на подрастающее поколение. В дореволюц. России преподавание рели-

гии было обязательным предметом во всех государствах и частных школах, к-рые были поставлены под надзор духовенства. Собственные общеобразоват. школы имела правосл. церковь и др. конфессии. Школы для мусульман подразделялись на общие начальные (mekteb) и специальные (medrese) для подготовки мулл. Они учреждались духовными правлениями, к-рые составляли проекты учеб. программ и осуществляли надзор «как за учением, так и за нравственным поведением учителей и учеников». Обучение в мектебе носило преимущественно религ. характер, светским предметам уделялось незначит. внимание. Они создавались при мечетях, заведование ими и преподавание в них возлагалось законом на мечетское духовенство. Мусульмане могли обучаться лишь в начальных конфессиональных школах, т. к. государств. («русско-туземные») училища составляли от их количества менее 1%, действовали ограничения для поступления мусульман в государств. средние и высшие учебные заведения. В 1904 число грамотных среди населения Ср. Азии составляло 5,3%. Декрет СНК РСФСР от 23 января 1918 провозгласил О. ш. от ц. и недопустимость обучения религии во всех государствах и обществ., а также частных учеб. заведениях, где преподаются общеобразоват. предметы. В регионах традиционного распространения ислама вопрос об О. ш. от ц. решался по мере того, как для этого созрели необходимые условия. С разрешения органов власти мектебы

продолжали действовать до кон. 20-х гг., а в нек-рых районах — и в нач. 30-х гг., после чего были полностью заменены государств. общеобразоват. школами, свободными от преподавания религии. Ст. 4 «Основ законодательства Союза ССР и союзных республик о народном образовании» предусматривает «светский характер образования, исключающий влияние религии». Ст. 19 Закона СССР «Об индивидуальной трудовой деятельности» запрещает «проведение занятий по предметам и курсам, не входящим в учебные планы общеобразовательных школ, профессионально-технических, средних специальных и высших учебных заведений СССР», т. е. и по обучению религии. Подготовка

служителей культа осуществляется в специальных духовных учебных заведениях. По закону родители могут обучать своих детей религии в семье, приглашая для этого служителей культа.

**ОХОД** — гора близ Медины, у к-рой в 625 произошло сражение отряда Мухаммеда с мекканцами. Превосходящее войско мекканцев окружило горстку мусульман во главе с раненым Мухаммедом, к-рый едва не попал в плен. Тем не менее мекканцы, оставив мусульман, вернулись в Мекку. Поражение при О. нанесло тяжелый удар по авторитету Мухаммеда. Ответом на упрёки в его адрес и объяснением причин неудачи явились аяты 3-й суры Корана.





**ПАЛОМНИЧЕСТВО** — см. *Хаджж*.

**ПАНИСЛАМИЗМ** — религ.-политич. идеология, в основе к-рой лежат представления о внеэтническом, внеклассовом единстве всех мусульман, обусловленном равенством их «перед лицом Аллаха», и необходимости объединения мусульман в рамках единого теократич. гос-ва — *халифата*. Доктрина П. была выдвинута в нач. 70-х годов прошлого века турец. просветителем, членом об-ва «Новых османов» Намык Кемалем как средство идеолитич. мобилизации самосознания мусульм. масс перед лицом колониальной опасности. В ее основу был положен тезис о руководящей роли ислама как в духовной, так и в обществ. жизни. Халиф рассматривался как руководитель мусульман всего мира. Эти идеи нашли дальнейшее развитие у Джамаль ад-Дина аль-Афгани, к-рый использовал их в антиколониальной пропаганде. Однако, как отмечал В. И. Ленин, П. кон. 19 — первой четверти 20 в. стремился соединить борьбу против колонизаторов с защитой интересов ханов, помещиков и мулл.

В дальнейшем П. претерпел опред. трансформацию. Эксплуататор. классы выдвигают на первый план реакц. стороны П. В 50—60-е гг. 20 в. панисламист. лозунги пытались использовать империалистич. силы для сколачивания антикоммунистич. блоков гос-в с консервативными режимами. В кон. 60 — нач. 70-х гг. возрожденная идеология П. стала идейной основой движения *исламской солидарности*.

**ПАРАНДЖА́** (от араб. фаранджа — верхняя свободная одежда) — уличная одежда у таджиков и узбеков (преимущественно в городах) в виде халатообразной накидки, окутывающей всю фигуру с головы до ног, с длинными ложными рукавами, скрепленными концами на спине; спереди надевается закрывающая лицо сетка — *чачван*. Обычай ношения П. и чачвана поддерживается исламом, требующим максимального сокрытия лица и фигуры женщины. В республиках сов. Востока женщины решительно отказались носить П. и др. одеяния, унижающие их достоинства (см. *Хиджаб*).

**ПАСДАР** (перс. — страж) — член военно-политич. орг-ции «Корпус стражей исламской революции» («Сепахе пасдаране энгелабе эслами»). В Исламской Республике Иран «Корпус стражей» создан после февраля 1979 правящей верхушкой духовенства из преданных ей людей в качестве противовеса армии и для подавления внутренних выступлений против режима. Численность П. — более 350 тыс. чел. (больше, чем армия). Статья 150 конституции ИРИ определяет функции «Корпуса стражей» как «охрану революции и ее завоеваний», наделяет его теми же правами и обязанностями, что «и другие вооруженные силы», предписывает П. опираться на «братское сотрудничество и координацию» с иран. армией. Однако П. уделяется больше внимания со стороны религ.-политич. руководства страны как в плане их моральной поддержки, так и материально-го обеспечения.

**ПЕТРУШЁВСКИЙ** Илья Павлович (1898—1977) — сов. ученый-иранист, специалист по эпохе феодализма на Бл. Востоке, признанный авторитет в области источниковедения и историографии. В обширном научном наследии П. (им опубликовано более ста работ) особое место принадлежит монографии «Ислам в Иране VII—XV вв.» (Л., 1966), раскрывающей на основе араб. и персид. источников процесс проникновения и утверждения ислама в Иране. Задуманная как учеб. пособие для студентов ун-тов, книга стала первой в сов. историографии рабо-

той, в к-рой обобщены результаты исламоведч. исследований 19—20 вв. по широкому кругу проблем, связанных с происхождением ислама, разработкой его вероучит. принципов, ритуала, мусульм. права, возникновением направлений, течений, школ в исламе.

**ПИР** (перс. — старец) — глава суфийского братства (равнозначно терминам *шейх*, *муришд*, *устаз*, *ишан*), наставник послушников (*юридов*), к-рые ему «вручают руку», т. е. обязуются следовать предписаниям П.; святой — покровитель к.-л. занятия; старшина ремесленников.

**ПОСЛА́ННИК АЛЛА́ХА** — см. *Расул*.

**ПРА́ВЕДНЫЕ ХАЛІ́ФЫ** (араб. — ал-хуляфа ар-рашидун) — четыре наиболее почитаемых в суннитском исламе халифа: *Абу Бекр*, *Омар*, *Осман* и *Али*.

**ПРА́ВО МУСУЛЬМА́НСКОЕ** — см. *Фикх*, *Шариат*.

**ПРАВОВЕ́РИЕ.** В исламе П. определяется выражением «ад-дин аль-кавим», однако понятие это относительное и на протяжении всей истории ислама было предметом острой религ.-политич. полемики. Относительность понятия П. обусловлена тем, что ислам не знал ни религ. института (как, напр., церковь в христианстве), ни единолич. главы, постановления к-рых по религ. вопросам были бы обязательны для всех мусульман. Формирование обществ. мнения по

религ. вопросам осуществлялось не государств. или религ. учреждениями, а частными лицами, богословами и *факихами*, чей авторитет основывался на их религ. знаниях. Отсутствие общепризнанных критериев в определении П., обусловленное также неопределенностью в этом вопросе осн. источников ислам. вероучения — Корана и *сунны*, вели к разномыслию среди последователей разных школ. Одно и то же мнение (напр., признание предопределения) квалифицировалось последователями разных школ то как П., освященное авторитетом Корана и сунны, то как «заблуждение», отход от П. В исламе никогда не было единой, общепризнанной богословско-правовой школы, учение к-рой могло бы рассматриваться как П. В этом отношении к исламу неправомерно применять христ. понятия «ортодоксия», «ортодоксы», как это делают нек-рые западные и отечеств. исламоведы, говоря о господствующем большинстве в исламе — суннитах. Вместе с тем, опираясь на предание со слов Мухаммеда о том, что из 73 общин, на к-рые распадется ислам, только одна будет следовать его образу мыслей и действий, мусульм. богословы разных школ пытались доказать, что именно их единомышленники идут верным путем, исповедуют истинную веру. Наиболее активно на роль хранителей П. претендовали *ханбалиты*, сформировавшие в 10 в. свои критерии П. Вынужденные констатировать наличие в исламе разногласий, суннит. богословы стремились определить осн. положения

П., непризнание к-рых должно рассматриваться как «заблуждение» и отклонение от П. При этом они выделяли частные вопросы, расхождения по к-рым не влекло за собой, по их мнению, отклонения от П. Они пытались определить и категории мусульман, следующих П. В нач. 11 в. халиф аль-Кадир издал в Багдаде «символ веры», подписанный 400 богословами, в к-ром были изложены основы П., обязательные для всех мусульман. Однако эта мера, направленная на установление религ.-политич. единства мусульман, не смогла устранить идейные расхождения в исламе, отражавшие соперничество различных религ.-политич. группировок и богословско-правовых школ. Проблема П. оказалась в исламе неразрешимой.

**ПРАЗДНИКИ МУСУЛЬМАНСКИЕ** — см. *Мусульманские праздники*.

**ПРЕДАНИЕ** — см. *Сунна, Ахбар*.

**ПРЕДЕЛЫ ОСУЩЕСТВЛЕНИЯ СВОБОДЫ ВЕРОИСПОВЕДАНИЯ (РЕЛИГИИ)** — юридические ограничения *свободы вероисповедания* (С. в.) в интересах об-ва и граждан. Бурж. концепции С. в. предусматривают следующие «естественные» границы С. в.: она предоставляется по достижении возраста, гарантирующего умств. и нравств. зрелость человека; религ. убеждения не освобождают от повиновения законам; на религ. обряды и собрания распространяются законоположения о процессиях и публичных

собраниях, изданные в интересах обществ. безопасности; гос-во может не допускать религ. учений, противоречащих законам и нравственности, религ. обрядов, отправление к-рых связано с нарушением обществ. порядка и интересов; гос-во может регулировать порядок образования религ. обществ и контролировать их деятельность. В соответствии со ст. 18 Международного пакта о гражданских и политических правах С. в. может быть подвергнута ограничениям, установленным законом и необходимым для охраны обществ. безопасности, обществ. порядка, здоровья и морали, осн. прав и свобод других граждан. Такие ограничения установлены конституциями и другими законами совр. гос-ва, в т. ч. советским правом. Даже по закону церковного гос-ва Ватикан церемонии и процессии в обществ. или открытых для публкии местах допускаются лишь с согласия губернатора. Свободное отправление религ. обрядов в СССР обеспечивается постольку, поскольку они не нарушают обществ. порядка и не сопровождаются посягательствами на права граждан. В случаях таких нарушений государств. органы могут принимать меры по обеспечению обществ. порядка и прав граждан. Молитв. собрания, обряды и церемонии культа вне специально приспособленных для этого помещений, а также религ. шествия, обряды и др. церемонии культа вне места нахождения религ. объединения совершаются с разрешения исполкома рай., гор. Совета народных депутатов. Получив соответст-

вующее ходатайство, исполком может принять меры по обеспечению обществ. порядка во время совершения собрания или церемонии вне молитв. здания, проверить соответствие санитарным и др. требованиям помещения, специально не приспособленного для проведения религ. обрядов. Преступлением, по сов. праву, является «организация или руководство группой, деятельность которой, проводимая под видом проповедования религиозных вероучений и исполнения религиозных обрядов, сопряжена с причинением вреда здоровью граждан или с иными посягательствами на личность или права граждан, либо с побуждением граждан к отказу от общественной деятельности или исполнения гражданских обязанностей...».

**ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ** — см. *Кадар*.

**ПРОПОВЕДЬ** — см. *Хутба*.

**ПРОТИВОРЕЧИЯ В КОРАНЕ** — несовместимые по смыслу аяты. В Коране отмечено существование высказываний, открытых для разл. толкования: «В нем есть стихи, расположенные в порядке, которые — мать книги; и другие — сходные по смыслу (допускающие разные толкования. — *Авт.*)» (3:5). Указан и принцип отбора: «Всякий раз, когда мы отменяем стих или заставляем его забыть, мы приводим лучший, чем он, или похожий на него» (2:100). Более поздние аяты отменяют более ранние. Существует специальная богослов.

дисциплина — илм ан-насих ва-ль-мансух (наука об отменяющем и отмененном), исследующая противоречивые пары аятов, к-рых обычно насчитывают около 200. Выделяются аяты, отмененные и исключенные из Корана, измененные аяты и аяты отмененные, но сохраненные в тексте. Обычно они касаются вопросов ритуала и права. Самые авторитет. трактаты на эту тему принадлежат Ибн Саламе (ум. в 1019) и Ибн Тахиру (ум. в 1039). Существует традиц. мусульм. схема последовательности «ниспослания» сур и аятов, не всегда единая и достоверная. Многие П. в К. вызваны проти-

воречивостью самой ислам. догматики. Такими ее догматами, как предопределение, свобода воли, образ Аллаха и т. д. Нередко их используют для доказательств своих идей даже противоположные течения мусульм. мысли. Часто они отражают разл. взаимодополняющие противоречивые стороны одного сложного явления. Такое диалектическое единство обычно для многих свящ. текстов. Ссылки на П. в К. в дискуссиях с мусульманами малоэффективны, ибо их наличие признается и изучается богословием.

**ПЯТНИЦА** — см. *Джума*.





**«РА́БИТА АЛЬ-АЛЯМ АЛЬ-ИС-ЛА́МИ»** — ежемес. журн. *Лиги исламского мира*. Издается в Мекке на араб. и англ. языках. На его страницах публикуются религ.-политич. и теологич. материалы. Мн. статьи посвящаются пропаганде идей панисламизма, ислам. гос-ва, ислам. экономики.

**РАДЁНИЯ** — см. *Зикр*.

**РА́ДЖАБ** — седьмой месяц мусульм. лунного календаря (один из четырех доисламских свящ. месяцев), в к-рый совершалось «малое паломничество» в Мекку. В исламе закрепилось представление об особом значении поста в отдельные дни Р. Считалось, напр., что пост 27 Р., когда, согласно легенде, Мухаммед был перенесен в Иерусалим (см. *Кудс, Мирадж*), а затем вознесен на небеса, в ритуальном отношении равен 60 месяцам поста или ста ночам поста. Существовало мнение, что в месяц Р. Мухаммед был зачат или рожден и получил первое откровение. В Р. отмечались также дни рождения *Ибрахима* (Авраама), *Исы* (Иисуса) и еще множество памятных дат. В народном исламе пост и особые акты благочестия в месяц Р.

пользовались большой популярностью, хотя нек-рые религ. авторитеты и отвергали их как «предосудительное новшество».

**РАЗЫ́** (Абу Бакр Мухаммед ибн Закария ар-Рази; 865—925 или 934) — ученый-энциклопедист, врач, философ, один из крупнейших представителей ср.-век. свободомыслия. Онтология Р. основана на учении о пяти вечных началах: творце, душе, материи, времени и пространстве. Р. постулировал существование абсолют. пространства и абсолют. времени, образование материальных вещей объяснял сочетанием неделимых частиц. Для гносеологии Р. характерны отказ от слепого следования авторитетам, борьба с мистич. предрассудками в истолковании природных явлений, упор на экспериментальные методы исследования, вера в непрерывный прогресс человеч. знания. Следуя учению Платона о душе, Р. в своей «духовной медицине» призывает подчинять растительную душу (источник вожделений) и животную душу (источник гнева) душе разумной и во всем соблюдать меру. Поскольку разумом наделены все люди, учил он, нет нужды в пророках, якобы

ведущих людей по праведному пути на основе принципов, черпаемых из иного источника, нежели человек. разум. Притязания на монопольное владение истиной каждого из множеств вероучений, объявляющих основателей др. религий обманщиками, ведет только к конфликтам и войнам. Поэтому ни одна группа людей не имеет права диктовать свои убеждения другим, ссылаясь на авторитет своего пророка. Р. вскрывает противоречия как между разл. религиями, одинаково притязающими на божеств. происхождение, так и внутри каждой из них. Свящ. писания, заявляет Р., — это собрания древних легенд, полных неувязок и нелепостей, и верить в них могут разве что дети, женщины и умалишенные мужчины. Причину живучести религ. предрассудков мыслитель видит в силе традиций и привычки, а также во влиянии, к-рым пользуются в гос-ве священнослужители, насаждающие эти предрассудки в народе и чинящие кровавую расправу над разоблачающими их вольнодумцами. Учение Р., подрывающее авторитет пророков, вызвало возмущение не только среди суннит. богословов-догматиков, но и у *исмаилитов*, поскольку и их религ.-политич. взгляды покоились на авторитете *имамов*. Возможно, идеи Р. легли в основу написанного на лат. языке ср.-век. памфлета «О трех обманщиках» (о Моисее, Иисусе и Мухаммеде). В течение ряда столетий и на Востоке и в Европе Р. пользовался также большой популярностью как ученый-медик.

**РАЙ** — см. *Джанна*.

**РАЙ** (араб. — мнение) — личное мнение в вопросах *фикха*, возможность применения к-рого в качестве одного из источников мусульм. права (см. *Усуль аль-фикх*) оспаривается представителями нек-рых суннит. *мазхабов*.

**РАКАТ** (араб.) — цикл произносимых на араб. языке формул, а также молитвенных поз и движений, составляющий основу мусульм. молитвы (см. *Салат*). В каждую из пяти обязат. дневных молитв входит от двух до четырех Р., дополнит. ночная молитва включает до тринадцати Р. В случае физич. невозможности выполнения молящимся движений, предписанных традицией, можно ограничиться их мысленным повторением.

**РАМАДАН; рамазан** — девятый месяц мусульм. лунного календаря, месяц поста (см. *Саум*), один из четырех доисламских свящ. месяцев. Согласно преданию, в одну из ночей Р. Мухаммеду было ниспослано первое откровение. По поводу даты «ночи могущества» существуют расхождения. Поэтому принято все нечетные ночи последних десяти суток Р. посвящать делам благочестия. Народный ислам признает «ночью могущества» 27 Р. Считается, что в эту ночь Аллах принимает решения о судьбах людей. Праздник «ночи могущества» (*лейлат аль-кадр*) сохранил черты древнеараб. новогоднего торжества. С Р. связано также много др. знаменат.

дат, в том числе дни рождения и смерти *Али*, день рождения *Хусейна* — внука пророка. Окончание поста отмечается праздником *ид аль-фитр* (ураза-байрам).

**РАСЎЛ** (араб. — посланник) — один из двух терминов, к-рыми в исламе обозначается Мухаммед, считающийся пророком (*наби*) и посланником (расўлом) Аллаха. Термин *наби* предполагает прямую связь Мухаммеда с божеством и вещание от его имени, термин *Р.* — исполнение Мухаммедом божеств. миссии (рисāла) по проповеди истинной веры и обращению людей в нее. Признание Мухаммеда посланником (расулом) Аллаха — один из гл. догматов ислама.

**РАФИДІТЫ, рафизіты** (от араб. рафид — отвергающий, оставляющий) — одно из распространенных прозвищ шиитов, прежде всего *имамитов*. По мнению одних ср.-век. авторов, первыми *Р.* были сабиты, «крайние» приверженцы *Али*, не признававшие («отвергавшие») законность правления *Абу Бекра* и *Омара*. Др. авторы называли *Р.* шиитов Куфы, к-рые «отвергли» притязания на имамат Зейда ибн Али на том основании, что он признал первых двух халифов. После обособления *зейдитов* *Р.* стали называть гл. обр. шиитов-имамитов, «отвергающих» законность правления Омейядов и Аббасидов. Сунниты употребляют это прозвище в негативном, бранном значении.

**«РЕВОЛЮЦИЯ И ЦЁРКОВЬ»** — журнал, издавался в 1919—24 в

Москве VIII отделом Наркомата юстиции, занимавшимся практич. вопросами отделения церкви от гос-ва и школы от церкви. Освещал религ. жизнь страны, давал юрид. объяснение конкретных ситуаций в области религии и церкви применительно к местным условиям. В частн., о правах и статусе шариат. судов в районах распространения ислама, действовавших в то время наряду со светскими судами, о правах мечети в обучении детей, о церковном (мечетском) имуществе, об отношении Сов. власти к религ. объединениям и т. п. Публиковал статьи, освещающие отношение партии и гос-ва к религии и церкви. Гл. редактором журнала был П. А. Красиков, сотрудниками — эксперты VIII отдела Наркомюста И. А. Шпицберг и М. В. Галкин.

**РЕЛИГИОЗНОЕ И НАЦИОНАЛЬНОЕ.** В сознании нек-рых групп людей в регионах традиционного распространения ислама *Р.* и н. существуют нераздельно, мусульм. обряды, ритуалы, нравств. предписания воспринимаются как национальное достояние. Объясняется это тем, что на протяжении длит. периода времени ислам здесь был господств. формой идеологии. Под его контролем находились самые разные стороны обществ. и личной жизни. Он вплесялся в национальное самосознание народов, оставил заметный след на развитии их культуры, быта, традиций. В свою очередь, религия испытала на себе немалое влияние этнических моментов. Национальная принадлежность людей, исповедующих

ислам, наложила опред. отпечаток на мусульм. культ. и религ. традиции. Религ. орг-ции заинтересованы в том, чтобы связь между Р. и н. не ослаблялась, а усиливалась. В этом они видят сегодня один из важнейших путей сохранения позиций религии. Они стремятся поддерживать и распространять бытующее у части граждан нашей страны представление об исламе как неотъемлемом элементе национальной жизни народов Сов. Востока. С этой целью служители культа, в частн., пересматривают с религ. позиций историю соответствующих народов и пытаются внедрить в сознание масс мысль о невозможности сохранения их самобытной национальной культуры и традиций вне ислам. религии. По их представлениям, без ислама якобы невозможно само существование народов Сов. Востока. Опыт развития социалистич. наций в Сов. Союзе начисто опровергает такие суждения. Он свидетельствует о том, что, чем больше наций освобождается от влияния религии на обществ. и культур. жизнь, тем больших успехов она добивается в экономич. и культур. развитии. В свою очередь, чем больших успехов добивается нация в своем развитии, чем больше раскрываются ее потенциальные возможности, тем большая часть людей, входящих в нее, становится свободной от религ. предрассудков. Такова закономерность взаимоотношений Р. и н. Ускорению этого объективного процесса способствует интернационализация всех сторон обществ. жизни, бурно протекающая в социалистич. об-ве. В этих усло-

виях положение религии, и в частн. ислама, становится весьма противоречивым. С одной стороны, мусульм. религ. орг-ции не могут не считаться с процессом интернационализации обществ. жизни и даже в какой-то мере приветствовать его, т. к. он объективен и закономерен, способствует прогрессу наций, их взаимообогащению. Верующие не только поддерживают этот процесс, но и принимают непосредственное участие в его протекании. С др. стороны, процесс интернационализации обществ. жизни подрывает учение ислама, способствует секуляризации населения, и потому мусульм. религ. орг-ции заинтересованы в противодействии его осуществлению. Их деятельность по сохранению религ. обрядов и ритуалов, по распространению ислам. вероучения, проповедь ислам. исключительности объективно препятствует разрыванию этого прогресс. процесса. Отсюда понятно, что преодоление религ. идеологии и психологии является одним из условий дальнейшего сближения социалистич. наций и народностей. Это диктует необходимость всемерного улучшения научно-атеистич. и интернационального воспитания населения, воспитания каждого гражданина Сов. Союза в духе социалистич. интернационализма и сов. патриотизма, формирования у каждого сов. человека цельного марксистско-ленинского мировоззрения. Сочетание интернационального и атеистич. воспитания открывает возможность отделить национальное от религиозного, нейтрализовать идеи нацио-

нальной исключительности, обособленности, проповедуемые частью духовенства, создать надежный заслон на пути проникновения в сознание подрастающих поколений националистич. и религ. предразсудков.

**РИБА́** (араб.) — ростовщичество, ссудный процент, запрещаемые Кораном. Уже в средневековые этот запрет обходили либо с помощью юридич. ухищрений, либо за счет введения дополнит. коммерческих операций (напр., перепродажи) с целью узаконивания получения процента. Нек-рые мусульм. правоведы выделяли законный (риба аль-фадль) и незаконный (риба ан-насия) процент. В связи с ростом капиталистич. отношений в странах мусульм. Востока все более усиливается заинтересованность имущественных слоев в пересмотре отношения к Р., т. к. запрет на взимание и получение ссудного процента тормозил развитие капиталистических национальных кредитно-финансовых систем. В кон. 19 в. египетский муфтий Мухаммед Абдо издал фетву, в к-рой говорилось о том, что банковские операции, связанные с получением процента и денежными вкладами, не являются ростовщичеством. Тем не менее во многих мусульм. странах в последующие десятилетия продолжалась острая полемика относительно Р. Совр. мусульм. идеологи интерпретируют запрет на Р. как регулятор экономич. жизни, утверждая, что с его помощью возможно создание «справедливого ислам. об-ва», в к-ром, т. обр., бу-

дут исключены нетрудовые доходы. При этом выработан ряд специальных принципов (см. *Мушарака*) функционирования «беспроцентных» ислам. банков, позволяющих получать ссудный процент, не нарушая запрета на Р.

**РИБА́Т** — см. *Текке*.

**РОУЗЁ́** (перс.) — повествование о «доблестной жизни и набожности» и мученической кончине шиит. имамов (ни один из к-рых, согласно преданиям, не умер естественной смертью), и в первую очередь об имаме *Али* и имаме *Хусейне*. Введение роузеханй (публичное чтение Р. речитативом) относится к 16 в., когда стало известно сочинение шиит. богослова Хатефи «Роузат аш-шухада» («Сад мученически погибших за веру»), повествующее о жизни религ. лидеров шиизма. Р. читается специальными служителями культа — роузеханами во время празднеств и совершения разл. религ. обрядов, в т. ч. во время поста в *рамадан* и в период *ашуры*. Чтение Р. во время ашуры получило также название тазиеханй, т. к. сопровождается религ. мистерией *тазия*. В совр. условиях чтение Р. часто сопровождается проповедями, содержащими отклики на политич. события.

**РУЗÁ** — см. *Саум*.

**РУМЙ́** (Джалал ад-дин Руми; 1207—1273) — перс. мистик и поэт, по прозвищу Мавланá («Наш господин»), основатель и неформальный руководитель суфий-



ского братства *мавлавия*. Р. унаследовал от отца пост руководителя центр. медресе г. Конья (Малая Азия), совершенствовал свои знания в богословии в Халебе и Дамаске, стал известным богословом. В 1244 судьба свела его с бродячим суфийским проповедником Шамс ад-дином Табризи, чьи проповеди оказали на Р. столь сильное воздействие, что он избрал путь *суфия*. Мировоззрение Р. было синкретичным. Он не создал своей концепции мистич. пути. Вопреки многим мистикам Р. не отрицал мусульм. ритуальную

практику (посты, молитвы) и даже считал ее обязательной для каждого суфия. В то же время введенное им в братстве мавлавия широкое применение во время коллективных радений музыки, пения и танцев открыто нарушало предписания *шариата*. Р. оставил большое литератур. наследие, среди к-рого наибольшей известностью пользуется мистич. поэма «Маснави-и манави» («Поэма о сокрытом смысле») — своего рода энциклопедия суфизма в стихах. Сам автор считал, что его поэма раскрывает тайный смысл Корана.



**СААДИЯ, джибавия** — араб. суфийское братство, основанное в нач. 14 в. в Дамаске (Сирия) Саад ад-дином аль-Джибави (ум. в 1336). С. первоначально была семейным братством, т. е. его руководители происходили из одной семьи основателя. Центр обители (завия) находилась в Дамаске. Отец Саад ад-дина аль-Джибави шейх Юнус аш-Шайбани (ум. в 1283) сам основал братство юнусия, к-рое в 18 в. вошло в С. Вслед за осман. завоеваниями С. из Сирии распространилось в Палестине, в Египте, на Балканах и в Турции, где С. имела много обителей (теккё) в Стамбуле и его окрестностях. Осман. султаны жаловали обителям податные привилегии, учреждали вакфы в их пользу и освобождали членов С. от воинской повинности. В 19 в. в Сирии С. раскололось на полностью независимые отдельные ветви. В ср. века за представителями С. укрепилась слава исцелителей от сумасшествия и пожирателей ядовитых змей. В 19 в. в Египте С. пользовалось значит. влиянием среди город. низов, к-рые принимали активное участие в обряде дёса («попирации»): 300 членов С.

ложились лицом вниз на землю, а шейх С. верхом на лошади медленно ехал по их спинам. Члены С. носили длинные волосы, а турецкие саадии — еще и тюрбаны желтого цвета. С. исповедует суровый аскетизм. Формула *зикра* состоит из трех слов: Аллах, йа хайй (о, вечно живой), йа даим (о, вечный). Ныне С. действует с разной степенью активности в Египте, Сирии, Югославии, Албании.

**САБЗПУШ** — см. *Сейид*.

**САБИР** (псевд.; наст. имя Мирза Алекпер Таирзаде; 1862—1911) — азербайджанский поэт-сатирик. Выступал на страницах сатирич. журн. «*Молла Насреддин*» под псевд. Хоп-хоп (Удод). В 1914 сатирич. стихи С. были опубликованы в виде сб. под названием «Хоп-хоп-наме». Объектом сатиры С. выступали религ. фанатики, служители культа, патриархальные отцы семейств, лицемерные муллы, все, кто стоял на пути прогресса. С. считал религию и религ. фанатизм осн. причиной всех бедствий народа, называл служителей культа прислужниками помещиков и буржуазии. В своих политич.

сатирах С. раскрывал сговор самодержавия с духовенством, критиковал политику Российской империи по отношению к освобожд. движению в странах Бл. Востока, обличал деспотизм турец. султана, происки международ. реакции.

**САБЛУКОВ** Гордий Семенович (1804—1880) — рус. востоковед, проф. Казанской духовной академии. Будучи христ. миссионером, С. написал несколько трактатов, в т. ч. по изучению сравнительного (христианского и мусульманского) богословия и Корана. Известность ему принес перевод Корана на рус. язык (издан в Казани в 1877), к-рый в свое время считался лучшим переводом с араб. языка и выдержал три издания (третье в 1907). Отличаясь доступностью для читателей своего времени в понимании рус. текста, перевод С. ныне, однако, не отвечает требованиям совр. науки. С одной стороны, он насыщен христ. фразеологией и понятиями, не передающими специфику ислама как религии, а с другой — в понимании араб. текста он полностью зависим от толкований поздних мусульм. комментаторов, гл. обр. татар. богословов, религ. представления к-рых отражали иной уровень материальной и духовной жизни, чем зафиксированный в Коране.

**САДАКА** (араб.) — милостыня в форме единовременных денежных пожертвований или отчислений части доходов, одна из обязанностей каждого мусульманина. С.

используется для помощи нищим, беднякам, путешествующим, а также ведущим «священную войну» (*джихад*). Может передаваться прямо дарителем или распределяться через духовных лиц. Торжественная раздача С. является важной частью ритуала гл. мусульм. праздников. Милостыня раздается также во время посещения мечети. В раннем исламе С. рассматривалась как налог (*закят*) на скот. В представлении верующих С. является актом, очищающим от греха.

**САДЖЖАДА** — см. *Мисалла*.

**САИД АХМАД-ХАН** (1817 — 1898) — обществ. деятель, религ. реформатор. Основал мусульм. колледж в Алигархе, в к-ром индийская молодежь получала совр. светское образование, и несколько газет, внес вклад в развитие прозы на языке урду. С. А.-х. стоял на позициях деизма, был сторонником модернизации ислама. Духом веротерпимости пронизано его учение о «самопомощи» — служении человека обществ. благу и «национальной солидарности». Выступал за единение индийского народа. Идейное наследие С. А.-х. противоречиво, поэтому к нему обращаются, с одной стороны, индуистские и мусульм. коммуналисты, а с др. — прогрессивные и демократические круги в борьбе против обскурантизма и реакции.

**САЛЯМ, салám** (араб.) — пожелание мира и благополучия; краткая форма мусульм. приветствия ас-салáму алéйкум (мир вам), на

к-рое следует ответ ва алéйкум ас-салям (и вам мир) или более пространно ва алéйкум ас-салям ва рáхмату-ллáхи ва бара-кáтуху (мир вам и милость Аллаха и благословение его).

**САЛЯТ, салáт** (араб.), **намáз** (перс.) — мусульм. каноническая молитва. Мусульманам предписано совершать молитву пять раз в день: между рассветом и восходом, в полдень, незадолго до заката, после заката, поздно вечером. Особо благочестивые люди совершают еще и дополнительную молитву ночью или днем. Молитву можно совершать в любом месте, но ей обязательно должно предшествовать ритуальное *омовение*. Предпочтение отдается молитве в *мечети*, поскольку там ею руководит *имам*. В мечети предписано совершать полуденную молитву в пятницу. Сдержанное мусульм. молитвы — выражение покорности человека Аллаху. Молитва состоит из *ракатов*: утренний С. состоит из двух ракатов, полуденный, предвечерний и ночной — из четырех, послевечерний — из трех. После обязательного С. желательно совершение еще одной молитвы из двух ракатов. Во время раката человек как бы склоняется перед Аллахом и простирается перед ним, касаясь лбом земли. При этом произносятся славословия Аллаху (напр., Аллаху акбар), символ веры (*шахада*), *сурь* из Корана (1 и 62), имена Аллаха и др. религ. формулы. Кроме С. существуют также молитвы просьбы — *дуа*, ночные молитвы — *вирд*, *мунаджат* и др.

**САЪУМ** (от араб. сама — поститься), **рузá, рузé** (перс.), **уразá** (тюрк.) — пост, одно из пяти осн. предписаний («столпов») ислама. Обязателен для взрослых, здоровых, ритуально чистых (см. *Тахара*) мусульман в течение месяца *рамадан*. Заключается в полном воздержании от пищи, питья, супружеской близости и курения в светлое время суток, с наступлением темноты запреты снимаются. От поста освобождаются больные, беременные и кормящие женщины, дети, престарелые, все, кто не может соблюдать его по объективным причинам (напр., воины, участвующие в воен. действиях, люди, находящиеся в пути, и т. д.). Верующие, временно освобожденные от поста или нарушившие его случайно, должны поститься после окончания месяца рамадан в течение потерянных дней. Существуют также др. даты, гл. обр. в месяцах *раджаб*, *шаабан* и *мухаррам*, во время к-рых пост разл. продолжительности считается желательным (напр., в *ашуре*).

**САХАБА** — см. *Асхаб*.

**СВОБОДА ВЕРОИСПОВЕДАНИЯ (РЕЛИГИИ)** — в соответствии с общепризнанными принципами, международным правом и законами совр. гос-в право каждого человека выбирать религию любого рода и исповедовать ее единолично и сообща с другими, публичным или частным порядком, отправлять культ, выполнять религ. обряды. Из С. в. вытекает функция церкви по удовлетворению религ. потребностей граждан.

Участие церкви в экономике, образовании и др. сферах жизни антагонистич. клас. об-ва определяется не С. в., а социальной ролью церкви в этом об-ве, как крупного частного собственника, защитника эксплуат. строя, явной (государственная церковь) или замаскированной (формальное отделение церкви от гос-ва) части государств. аппарата. Согласно положениям ряда международных документов недопустимо к.-л. ограничение в правах или предоставление любых преимуществ гражданам на основе религии, т. е. дискриминация человека в связи с исповеданием любой веры, со стороны любого гос-ва, учреждения, группы лиц или отдельных граждан. С. в. в СССР — органич. часть *свободы совести*. Ст. 34 Конституции СССР гарантирует равенство граждан перед законом независимо от отношения к религии. Такие формы дискриминации, как отказ гражданам в приеме на работу или в учеб. заведение, увольнение с работы или исключение из учеб. заведения, лишение граждан установленных законом льгот или преимуществ, а равно иные существенные ограничения прав граждан в зависимости от отношения к религии являются, по сов. уголовному праву, преступлением. Граждане СССР имеют право индивидуально и совместно с другими исповедовать любую религию, вступать в местные добровольные самоуправляющиеся орг-ции верующих — религ. объединения, участвовать в религ. обрядах и в решении всех вопросов деятельности объединения. Нахо-

дящиеся в собственности гос-ва здания и предметы, предназначенные для богослужебных целей, передаются религ. объединениям в бесплатное пользование. Религ. объединения могут собирать религ. съезды и избирать центральные религ. органы, к-рые содержатся за счет добровольно отчисляемых ими средств и руководят только их канонич. деятельностью. Религ. объединения и центры вправе приобретать транспортные средства, арендовать, строить и покупать для своих нужд строения, а религ. органы — производить и продавать объединениям церк. утварь и предметы культа, издавать религ. лит-ру, готовить в специальных средних и высших учебных заведениях служителей культа (см. также *Пределы осуществления свободы вероисповедания*).

**СВОБОДА ВОЛИ** — см. *Кадар*.

**СВОБОДА СОВЕСТИ** — гарантируемое ст. 52 Конституции СССР право граждан исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, отправлять религ. культы или вести атеистич. пропаганду. Обеспечивается отделением церкви от гос-ва и школы от церкви; равноправием граждан СССР во всех областях экономич., политич., социальной и культурной жизни независимо от отношения к религии; запрещением возбуждения вражды и ненависти в связи с религ. верованиями и любой дискриминации граждан в связи с отношением к религии. В бурж. об-ве, где законы даже не про-



возглашают права человека не исповедовать религию, быть атеистом, С. с. сводится к свободе вероисповедания. Так, по законам Российской империи, каждый человек считался последователем одного из существовавших вероисповеданий. «Свобода веры», определяемая как право подданных славить бога «по исповеданию праотцев своих», распространялась и на мусульман. Законодательство устанавливало «первенствующее и господствующее» положение правосл. церкви, несовместимое со свободой вероисповедания неравенство конфессий. Мусульм. орг-ции и духовенство пользовались меньшими привилегиями, чем христ. Юридически неравноправны были даже разные мусульм. толки. Обращение в свою веру последователей др. вероисповеданий было исключительной привилегией правосл. церкви. «Отвлечение» от христ. веры каралось каторжными работами на срок до 10 лет. Переход христиан в ислам запрещался. Мусульмане, вступившие в брак с христианами, обязывались воспитывать своих детей, в т. ч. и после смерти супруга, в христ. вере. Несоблюдение этого требования влекло ссылку в Сибирь и расторжение брака. Вступление в брак с православными обязывало мусульман принять православие. Сов. власть отменила все религ. и национальные привилегии и ограничения, полностью устранила неравенство религ. орг-ций, духовенства и последователей разл. конфессий. В обращении Сов. правительства от 20 ноября 1917

*«Ко всем трудящимся мусульманам России и Востока»* их верования объявлялись свободными и неприкосновенными.

**СВОБОДОМЫСЛИЕ И АТЕИЗМ НАРОДОВ ВОСТОКА.** Необыкновенное для эпохи «теологизированных обществ» развитие мусульм. мира, особенно в 9—12 вв., обуславливалось подъемом экономич. и социально-политич. жизни в странах региона, расцветом в них естеств. и гуманитар. наук, взаимообогащением культур индо-иранского мира и Средиземноморья, сосуществованием разнообразных конфессиональных групп, а также отсутствием в исламе церкви, организованного духовенства, установленных форм решения спорных мировоззренческих вопросов, единого ортодоксального учения и, следовательно, возможностью более свободного, чем, допустим, в христианстве, толкования свящ. текстов, вплоть до граничащего с атеизмом. На массовом уровне носителями свободомыслия выступали адибы, воплощавшие идеал всесторонней светской образованности и культуры, т. н. модники (зурафа), щеголявшие своим атеизмом, и поэты, чье вольномыслие приобретало то гедонистический оттенок, то оттенок богоборчества и критики религий, как в творчестве Абу-ль-Аля аль-Маарри и Омара Хайяма. Вероисповедный плюрализм способствовал выработке религ. терпимости, подтачивал убеждение в исключительности собственной веры и благоприятствовал распространению религ. скептицизма. Широкое вы-

ражение веротерпимость и вольнодумство находили в *суфизме*, в свойственном для суфиев переходе от формулы «Нет божества, кроме Аллаха» к формуле «Нет ничего, кроме Аллаха», в символично-аллегорич. толковании догм ислама и отказе следовать его обрядам и нормам, в разработке характерной для суфийской формы социального неконформизма темы «оправдания дьявола». Мощные политические и социальные движения, направленные против опиравшихся на суннит. ислам *Аббасидов*, принимали идеологическую форму *исмаилизма*, в рамках к-рого (в частн., в идеологии *карматов*) свободомыслие сформулировало идею «трех обманщиков» (Моисея, Иисуса и Мухаммеда), порабовавших людей с помощью своих измышлений о потустороннем мире. Суфии и исмаилиты, верившие в существование универсальной истины, затемняемой буквальным смыслом (захыр) верований и постижимой лишь путем проникновения в их потаенную глубину (батын), создавали доктрины, смыкавшиеся с философией. Так, напр., обстояло дело со свободомыслием *Ибн Араби* и созданной им школы в суфизме и последователей «*Чистых братьев*» в исмаилизме. Свободомыслие было присуще в целом обоним гл. направлениям в философской мысли мусульм. средневековья — *каламу*, поскольку мусульм. спекулятивная теология выходила за пределы заданной ее предметом религ. проблематики, и философии, опиравшейся на античную мудрость (см. *Фалсафа*). Мутакаллимы

(учителя *калама*), особенно *мутазилиты*, выступали против *таклида* (слепого доверия религ. авторитетам), требовали проверки всех убеждений на оселке сомнения, считали разум единственным критерием истины, широко прибегали к символично-аллегорич. толкованию Корана и в интерпретации природы бога склонялись к отрицат. богословию и пантеизму. Что касается философии, то на первоначальном этапе своего развития, когда ее не интересовали вопросы практического разума (в частн., политики), она, обрушиваясь с критикой на традиционалистов-догматиков, либо формально признавала — в лице аль-Кинди (ум. между 860—879) — превосходство пророческого знания над обычным человеческим, либо изобличала пророков в корыстном обмане, как это делали вместе с отошедшим от мутазилизма мыслителем *Ибн ар-Раванди* Ахмед ибн ат-Таййиб ас-Сарахси (убит в 896) и ар-Рази. Начиная с аль-Фараби и «Чистых братьев», в явной связи с развертыванием шиитско-исмаилит. движений философия обратилась лицом к политике и этике и стала рассматривать религию как важное «политическое искусство», необходимое об-ву в той мере, в какой оно состоит в массе своей из людей, нуждающихся в том, чтобы нормы общежития доводились до них в форме ниспосланных свыше законов. Религия, учили аль-Фараби, *Ибн Сина*, *Ибн Рушд*, оперирует ложными, «поэтическими» речениями или речениями «риторическими», т. е. не устанавливающими истину, а направленны-

ми на то, чтобы убедить в чем-то слушателей или читателей. Истина — достояние интеллектуальной элиты, философов, опирающихся на доказательные рассуждения. Философы признавали некоторые основополагающие догмы религии, но давали им символично-аллегорич. толкование: бог — вневременное единство Вселенной или действующие в ней «природы»; ангелы — «души» и «разумы» небесных сфер, т. е. заключенные в них силы и закономерности их движения; ад — невежество; блаженство в потустороннем мире — познание вечных истин и т. п. Развитие идей свободомыслия на мусульм. Востоке в новое и новейшее время определялось уже иными факторами. Важную роль сыграло расширявшееся взаимовлияние культур и идейных течений Востока и Запада. Под влиянием разл. течений обществ. мысли, сложившихся в Европе, в мусульм. мире возникают новые идейные направления, либо продолжающие эти течения, либо отрицающие их. Вместе с тем не прерывается и традиция свободомыслия, сложившаяся в средневековье. Большое значение для развития свободомыслия и атеистических взглядов имело становление национально-освободит. движения и в особенности распространение идей марксизма. В 19 в. почти по всему мусульм. Востоку отмечается развитие естественнонаучного направления в разл. областях науки и просветительского в лит-ре и обществ. мысли. Важное место в становлении представлений, не обусловленных му-

сульм. схоластическим богословием, заняли географические произведения Зайн аль-Абидина Ширвани (1780—1838) — «Цветник странствований» («Рийаз ас-сияхат») и «Сад странствований» («Бустан ас-си яхат»), Аббаса-Кули Бакиханова (псевд.— Гудси, 1794—1847) — прежде всего его «Тайны царства небесного» («Асрар аль-малакут»), в котором защищает гелиоцентрическую систему мира, приводит научные объяснения физич. природы тел Солнечной системы и т. д. Перу Бакиханова принадлежат также труды по истории, философии, этике, стихотворные сборники. В своих научных трактатах он широко использовал достижения европ. ученых — Коперника, Ньютона, Кеплера, Галилея и др. Среди ученых и литераторов 19 — пер. пол. 20 в., внесших существенный вклад в развитие свободомыслия, можно назвать имена М. А. *Сабир*, Н. *Нариманова*, Дж. Мамедкулизаде, У. Гаджибекова, М. Ф. Ахундова, М. Ш. Вазеха, Гамзата Цадаса, Ч. *Валиханова*, А. Кунанбаева, М. А. Муками, *Хамзы*, А. *Фитрата*, С. Айни, М. *Гафури*, Г. *Тукая*, Ф. Амирхана и др. Ряд идей, близких к атеизму, высказали Таха Хусейн и Саляма Муса. Первый призывал рассматривать Коран, используя литературоведческие методы, приложимые к каждому художественному произведению. Второй занимался распространением научных концепций, в первую очередь дарвинизма. Существенным образом на развитии свободомыслия в мусульм. странах сказалась Вел. Окт. со-

циалистич. революция. В послеоктябрьский период писатели, ученые зарубежного Востока начинают выступать с позиций убежденных атеистов — Назым Хикмет и Решад Нури Гюнтахин в Турции, Иредж Мирза в Иране и др. Все более прочные позиции в мировоззрении писателей, поэтов, ученых мусульм. Востока занимает марксизм. В совр. обществ. мысли мусульм. стран видную роль играют такие представители марксистского направления, как Махмуд Амин аль-Алим (Египет), Хусейн Мруве (Ливан), Тайиб Тизини (Сирия) и др. Вместе с тем необходимо отметить, что процессы секуляризации об-ва, становления научного мировоззрения, в особенности на уровне массового сознания, в странах распространения ислама происходят значительно медленнее, чем, напр., в Европе. Это находит отражение, в частн., в широкой популярности эклектических течений в обществ. мысли, философии, лит-ре мусульм. стран, в к-рых синтезируются идеи тех или иных светских направлений (от идеалистических до марксистских) с отдельными положениями ислама. Наиболее ярко такой синтез проявляется в отношении многих авторов из мусульм. стран к классическому исламскому наследию и сочетаемости его с достижениями научно-технич. революции, совр. концепциями обществ. развития.

**СВЯТЫЕ МЕСТА** — распространенные в исламе, как и в других религиях, места особого почитания святых, важный элемент их культа,

обусловленный стремлениями верующих иметь осязаемый, материальный объект поклонения. Обычно С. м. представляют собой реальные или мнимые могилы святых, реже — места, где святые будто бы временно пребывали (напр., останавливались для отдыха) и в ряде случаев даже оставили следы своего пребывания (напр., вмятины якобы от коленей и рук на валуне, на к-ром святой совершал *намаз*). С. м., не связанные с личностью к.-л. святого, чрезвычайно редки. Над многими святыми могилами возведены мавзолеи, нередко являющиеся прекрасными памятниками ср.-век. культовой архитектуры. Но, как правило, на С. м. нет ни мавзолеев, ни помещений для пребывания паломников. В таких случаях погребение святого обозначено лишь огороженным могильным холмом, иногда в виде кучи камней, зачастую довольно внушительных размеров. Обычным признаком С. м. служит поставленный вертикально шест, к к-рому привязаны полотнища и лоскуты ткани. Паломники обходят вокруг могилы святого, прикасаются к ней руками и лбом, зажигают светильники в честь святого; в ряде мест сложились и другие формы обряда поклонения. Земле со С. м., воде из расположенного поблизости колодца или источника приписываются целебные свойства. Многие С. м. широко известны и привлекают к себе паломников издалека; наряду с ними бесчисленное множество святынь почитается лишь окрестным населением. Нередко



верующие не знают, на чем погребении возникло С. м., и святыня называется условно-описательно (напр., Ак-даш-баба — дословно: Белый камень дедушка, т. е. святой, чья могила отмечена белым камнем). Поскольку для почитателей прежде всего важны не легенды о святом, а «доказательства» его отзывчивости и могущества, то считается, что святой отовсюду услышит обращенные к нему просьбы. Однако древняя традиция придает особое значение паломничеству к могиле святого, где преимущественно пребывает его душа. На отдельных С. м. рекомендуется обращаться к святому в письменной форме. Просьба к святому предполагает, что почитатель отблагодарит его жертвой. Действенным способом общения со святым признается ночевка на С. м.: святой должен явиться паломнику во сне и сообщить, сбываются ли его надежды; нередко святой будто бы сам указывает, какая ему нужна жертва. Жертва — как правило, животное или деньги — может быть принесена где угодно, главное — не оставить у себя обещанное святому. Но считается, что лучше всего принести жертву на С. м., вручив ее смотрителю святыни (нередко действительно или мнимому потомку святого). Во многих случаях вокруг могил святых образуются кладбища, т. к. от святого ожидается покровительство тем, кто находится рядом с ним и после смерти: он поможет им попасть в рай. У нек-рых святынь Ср. Азии и Кавказа паломники делали из земли или камней ми-

ниатюрные подоби́я намогильных холмиков или «домики», для того чтобы их душа после смерти пребывала бы в них непосредственно на С. м., рядом со святым. Паломничество к особо почитаемым С. м. нередко приравнивается к *хаджжу*. У разных народов С. м. имеют разные названия — мазар, пир, авлия, зиярет, азиз-джой, астана и т. д.

**СЕЙИД** (араб. — господин), **мир**, **амир**, **хабйб**, **сабзпұш** — почетное прозвище потомков Мухаммеда, ведущих свое происхождение от внука пророка *Хусейна*. Вместе с *шарифами* — потомками брата Хусейна *Хасана* — они составляли обособленную привилегированную группу в социальной иерархии мусульм. об-ва и пользовались (частично пользуются и сейчас) значит. авторитетом среди верующих. С., ведущий благочестивый образ жизни, легко становился в глазах окружающих «святым».

**СЁКТЫ В ИСЛАМЕ** — см. *Мусульманское сектантство*.

**СЕНУСИТЫ**, **сануситы** — члены мусульм. братства сенусия, основанного в 1837 алжир. *марабутом* Мухаммедом ибн Али-ас-Сенуси (1787—1859). Впоследствии С. перенесли свою деятельность в Киренаику (территория совр. Ливии). Сенуси выдвинул лозунг борьбы за возврат к «чистоте раннего ислама», против распространения европ. влияния, провозгласил единственной свящ. книгой ислама Коран, критиковал за



отступление от этих взглядов как религ. ортодоксов, так и реформаторов. На формирование его взглядов большое влияние оказали воззрения *ваххабитов*, а также идеи *суфизма*. Гл. завия С. находилась в Джагбубе, а затем в оазисе Куфра. С. принимали активное участие в антиколониал. борьбе, хотя верхушка братства в то же время нередко сотрудничала с колонизаторами. В 1951 после обретения Ливией независимости вождь братства С. Мухаммед Идрис ас-Сенуси был провозглашен ее королем. После революции 1969 влияние С. было подорвано. Нынешние руководители Ливии считают С. «мусульманскими реакционерами». Помимо Ливии братство С. действует на территории Египта, Судана, а также ряда гос-в Зап. Африки.

**СИГЭ, мута** (араб.) — временный брак, временная жена. С. заключается как с совершеннолетними, так и с несовершеннолетними (и между ними). Продолжительность его оговаривается брачным контрактом. Он может быть заключен сроком от 1 часа до 99 лет. Брачный договор строго оговаривает также права и обязанности супругов, в т. ч. условия вступления в интимные отношения, к-рые в ряде случаев не являются обязательным следствием брака. Права и обязанности временной жены несколько отличаются от прав и обязанностей постоянной жены. Первая обладает большей личной свободой, но ее социальный статус ниже. Лица, состоящие в С., наследуют имущество друг друга.

Дети, рожденные во временном браке, считаются законнорожденными и являются наследниками своих родителей. Традиция С. существовала в доислам. Аравии и была распространена в период раннего ислама. Существует мнение, что С. был запрещен халифом *Омаром*. С тех пор он считается незаконным, по крайней мере среди мусульман-суннитов. С. сохранился в исламе шиит. толка, хотя нек-рые шиит. общины его не приемлют (напр., *зейдиты*).

**СІРА** (араб.) — жизнеописание *Мухаммеда*, особый жанр ранне-мусульм. историографии. С. была порождена потребностью в освящении религ.-правовых установлений новой религии примером и поучениями самого Мухаммеда. Этой цели служило и прославление военных подвигов Мухаммеда и его сподвижников. Самым ранним сочинением этого жанра считается С., написанная Ибн Исхаком (ум. в 767) и дошедшая до нас в редакции Ибн Хишама (ум. в 834). Описание реальных историч. событий сочетается в С. с легендарн. рассказами. Вместе с тем С. — это не только история мусульм. пророчества, но и всех предшествовавших Мухаммеду пророков. С. Ибн Исхака состоит из трех частей: история пророков от сотворения мира, жизнеописание Мухаммеда до *хиджры*, завоевательные походы Мухаммеда. С. оказала сильное влияние на всю последующ. мусульм. историографию, на формирование историч. концепции мусульм. авторов. С. назывались

также жизнеописания выдающихся (историч. и легендарных) ислам. правителей, ученых, поэтов.

**СИРАТ** — см. *Кияма*.

**СИФФИН** — местность в Верхней Месопотамии на правом берегу Евфрата, где летом 657 произошло сражение между войсками халифа Али и армией правителя Сирии Муавии. Причиной столкновения явились острые противоречия между сторонниками Али и Муавии в связи с убийством в 656 третьего халифа Османа. Муавия, близкий родственник убитого халифа, требовал от занявшего его место Али выдачи виновников преступления. Сражение было прервано, когда Али согласился с предложением Муавии разрешить спор мирным путем с помощью третейского суда. В суде представитель Муавии сумел добиться от представителя Али согласия на низложение последнего. Часть войска Али, считавшая, что он упустил победу, покинула его армию. Эта группировка положила начало движению *хариджитов*.

**СКРЫТЫЙ ИМАМ** (араб. — аль-имам аль-гаиб) — у шиитов — вера в невидимое существование имама, один из элементов их религ.-политич. доктрины (кроме *зейдитов*). Представление о С. и. и его непереносимом возвращении зародилось в среде *«крайних» шиитов* в Ираке, в частн. у кайсанитов — сторонников имамата Мухаммеда ибн аль-Ханафии (ум. в 700), сына Али. Часть кайсанитов отри-

цала его смерть и проповедовала, что он скрывается в горах, невидимый для людей. Идеей скрытого состояния имама воспользовались ранние *исмаилиты*, действовавшие якобы от имени С. и. из потомства *Исмаила*, сына Джафара ас-Садика, и призывавшие к возвращению власти в «семью пророка». В дальнейшем эти представления были положены в основу учения *имамитов*. Согласно имамит. традиции, около 874 таинственно «исчез» в малолетнем возрасте признанный шиитами двенадцатый имам. Потребность шиитов в практическом руководстве общиной была удовлетворена тем, что исчезнувший имам был провозглашен «скрытым», но продолжающим руководить общиной через своих уполномоченных (см. *Гайба*). Ожидание возвращения С. и. в сознании шиитов связывалось с надеждами на установление божеств. справедливости. В период отсутствия имама фактическое руководство общиной взяли на себя шиит. религ. авторитеты. Нек-рые из них претендовали на «общение» со С. и., от чьего имени они якобы действовали. Уже в 10 в. вера в С. и. стала одним из осн. догматов вероучения шиитов. По их представлениям, С. и. из рода Али и *Фатимы* — «владыка эпохи», «доказательство истинной веры», «обладатель меча», посредством к-рого он устранил «несправедливых» правителей и восстановит справедливость на земле. С. и. — носитель божеств. благодати, непогрешимый авторитет в делах веры и мирской жизни. В ср. века не раз устанавливались сроки

пришествия С. и. В Иране, напр., держали специально оседланного белого коня и оружие для С. и. Совр. имамиты продолжают верить в возвращение С. и.

**СНУК-ХЮРГРОНЬЕ** Христиан (1857—1936) — голландский востоковед. Автор многочисл. трудов по истории ислама, Мекки, народов Индонезии. Наибольшую известность ему принесла монография «Ачехцы». С.-Х. являлся почетным членом АН СССР.

**СОВЕРШЕННЫЙ ЧЕЛОВЕК** (араб. — аль-инсан аль-камиль) — одно из осн. понятий суфийской философии, к-рым обозначали *суфия*, достигшего высшей нравств. чистоты, полного знания о бытии и боге и ставшего в результате этого земной ипостасью божеств. абсолюта. Последний созерцает в С. ч., как в зеркале, все свои атрибуты и качества, познавая себя как объект. С. ч. соединяет в себе противоположные аспекты бытия: духовный и материальный. Этим обусловлено его исключит. значение для всего мироздания, он — невидимый правитель Вселенной, причина и цель творения. Учение о С. ч. было выдвинуто суфийским философом *Ибн аль-Араби* и продолжено его последователями. Для суфиев С. ч. — верховный святой (кутб), поздние шиит. богословы отождествляли его со *скрытым имамом*.

**СОВЕТ ПО ДЕЛАМ РЕЛИГИЙ ПРИ СОВЕТЕ МИНИСТРОВ СССР** — союзный орган, созданный в целях последовательного

проведения в жизнь политики Сов. гос-ва в отношении религии и церкви, неукоснительного выполнения конституционного принципа *свободы совести*. Одна из его важнейших функций — осуществление контроля за строгим соблюдением *законодательства о культах* на всей территории страны. Совет принимает решения о регистрации и снятии с регистрации религ. объединений, об открытии и закрытии молитв. зданий; осуществляет проверку соблюдения законодательства о культах учреждениями, должностными лицами и религ. орг-циями, изучает и обобщает практику исполнения законодательства о культах, дает разъяснения по его применению, выносит предписания по устранению его нарушений. Совет имеет право заслушивать на своих заседаниях сообщения местных органов власти о состоянии контроля за соблюдением законодательства о культах. Решения Совета по вопросам, входящим в его компетенцию, являются обязательными для республиканских, краевых, областных, окружных, городских и районных органов власти. Совет осуществляет связь между правительством СССР и религ. орг-циями, оказывает содействие религ. орг-циям в осуществлении междунар. связей, участия в борьбе за мир и дружбу между народами. Совет имеет в союзных и автономных республиках своих уполномоченных. В РСФСР действует Совет по делам религий при Совете Министров РСФСР, в Украинской ССР — Совет по делам религий

при Совете Министров Украинской ССР, а в Армянской ССР — Совет по делам армянской церкви при Совете Министров Армянской ССР.

**СОВЕТ СТАРЁЙШИН** — традиц. неофиц. объединение, состоящее из неск. человек, преимущественно из числа старшего поколения в селах, махаллях и кварталах городов Ср. Азии. Поскольку традиции уважения стариков в этом регионе сильны, С. с. может вынести и крайне суровое решение — изгнание с места жительства тех людей, к-рые совершили к.-л. проступки. С. с. имеет большое влияние на формирование обществ. мнения села, махалли и даже в масштабах района. С. с. при сельских, поселковых и махаллинских комитетах выполняет важную функцию в решении семейно-быт. вопросов, сокращении расходов на обряды и т. д. Поэтому, при умелой организации работы, С. с. может стать надежным помощником органов Сов. власти на местах, особенно на селе. Необходимо при этом учитывать, что иногда С. с. может выступать и за сохранение традиций, отживших свой век.

**СУДНЫЙ ДЕНЬ** — см. *Кияма*.

**СУДЬЯ МУСУЛЬМАНСКИЙ** — см. *Кади*.

**СУЛАЙМАН** — персонаж Корана, благочестивый и мудрый древний царь, библейский Соломон. В Коране подчеркивается, что он был мудр, умел правильно судить и был, несмотря на нек-рые колеба-

ния, послушен Аллаху. Аллах подчинил ему ветры и *шайтанов*. Последние добывали С. сокровища и воздвигали для него прекрасные дворцы. С. заставил уверовать в Аллаха царицу Савскую. В послекоранич. преданиях особое внимание уделяется чудесам, творимым С. Сам он стал одной из самых почитаемых фигур в мусульм. магии, цель к-рой — повелевать *джиннами*, как это делал С.

**СУЛТАНОВА** Айна Махмуд-кызы (1895—1938) — одна из первых азербайджанских революционерок, член КПСС с 1918. После окончания Ин-та красной профессуры — зам. наркома просвещения Аз. ССР, затем — нарком юстиции, председатель Верх. суда республики, зав. отделом работниц и крестьянок ЦК Аз. КП (б). Организатор и активная деятельница *худжума* — движения за раскрепощение женщин. В 1923 создала первый на сов. Востоке жен. журнал на азерб. языке «Шарк кадыны» («Женщина Востока») и была его первым редактором. С. — первая женщина из мусульм. среды, публично поднимавшая (на 1-м съезде женщин Азербайджана) в 1921 вопрос о жестокости предписаний Корана и *шариата* в отношении женщин. В 1938 С. стала жертвой нарушения социалистич. законности. В 1985 в Баку ей открыт памятник.

**СУННА** (араб. — путь, образец, пример) — поступки и высказывания пророка Мухаммеда, являющиеся образцом и руководством для всей мусульм. общины и



каждого мусульманина в решении всех жизненных проблем. С. зафиксирована в виде *хадисов* (у суннитов) и *ахбаров* (у шиитов). С. почитается как следующий после Корана источник сведений о том, какое поведение и решение угодно Аллаху. С.— один из гл. источников правовых принципов и прецедентов для *фикха*. Противоположностью С. считается *бида* (нововведение). Сунниты противопоставляют себя шиитам, якобы внесшим в ислам новшества, неприемлемые для его традиций. Шииты полагают, что именно они правильно следуют С.

**СУННАТ** (араб.) — обряд обрезания, усечения крайней плоти, широко (но не повсеместно) распространенный среди последователей ислама. Совершается в младенческом возрасте, у разл. народов — в разное время. Служителями культа трактуется как необходимый отличит. признак мусульманина; нередко рассматривается как гигиеническая процедура. Обряд С., имеющий доислам. происхождение, известен у многих первобытных народов, а также в нек-рых других религиях (иудаизме, домонотеистических верованиях). У ряда народов, исповедующих ислам, практикуется женское обрезание.

**СУННИТЫ** (полное самоназвание: ахль ас-сунна ва-ль-джама — люди сунны и согласия общины) — последователи наиболее многочисл. направления в исламе. Гл. их отличие от *шиитов* состоит в том, что С. не признают возмож-

ности посредничества между Аллахом и людьми после смерти Мухаммеда, отрицают идею об особой природе *Али* и особом праве его потомков на *имамат*. Существуют также значит. различия в принципах юридич. решений, в характере праздников, в отношении к иноверцам, в деталях молитвы и др. сторон ритуала, в гражданском праве. Общепризнанного свода догматов у С. не существует. С. делают особый акцент на следование сунне пророка, на верности традиции, на участии общины мусульман в выборе своего главы — халифа. Осн. признаками принадлежности к суннизму обычно считаются: признание достоверности шести сводов хадисов, составленных *Бухари*, *Муслимом* (ум. 875), *ат-Тирмизи* (ум. 892), *Абу Даудом* (ум. 888), *ан-Насаи* (ум. 915) и *Ибн Маджи* (ум. 887), принадлежность к одному из четырех мазхабов фикха: маликитскому, ханафитскому, ханбалитскому, шафиитскому, признание законности всех четырех первых халифов — *Абу Бекра*, *Омара*, *Османа* и *Али* (шииты признают только *Али*). Суннизм как опред. течение оформился в 10—11 вв. в борьбе с шиизмом и в противопоставлении ему, однако до сих пор этот термин имеет значит. менее четкое содержание, чем «шиизм». Суннитско-шиитские разногласия время от времени обостряются, выражая социальные и политич. противоречия. С. составляют большинство населения во всех мусульм. странах, кроме Ирана и Ирака.



**СУРА** — название каждой из 114 частей, на к-рые делится текст *Корана*. Первонач. слово С. означало отдельные, обычно короткие «божественные откровения». Впоследствии оно приобрело значение: «часть коранического текста», «глава» Корана. С. содержат от 3 до 286 аятов и не составляют (за редким исключением) единого целого, включая в себя (целиком или частично) различные откровения, относящиеся иногда к разным периодам жизни Мухаммеда. Каждая С. имеет одно или несколько названий, к-рые обычно не связаны с ее содержанием. Отдельные С. (особенно *Фатиха* и аль-Бакара) играют важную роль в мусульм. культе. Подборки из нескольких С. (чаще всего их бывает семь) используются верующими как талисманы.

**СУФИЗМ** (араб. тасаввуф, от «суф» — шерсть) — мистико-аскетич. течение в исламе. Первыми *суфиями* считают аскетов (см. *Зухд*), живших в Ираке и Сирии в кон. 8 — нач. 9 в., к-рые стремились постичь «тайный» смысл коранич. откровения, строго следовали предписаниям *Корана* и *сунны*, участвовали в бдениях, принимали обеты, соблюдали дополнит. посты. Им были свойственны эсхатологич. настроения, равнодушие к богатству и лишениям, отказ от социальной активности. Большое значение ранние суфии придавали психологич. анализу, стремились вскрыть истинные мотивы человек. поступков. Вместе с тем они проповедовали мистич.

бескорыстную любовь к Аллаху, желание сблизиться с ним. В 9—10 вв. были выработаны осн. положения С., в частн. учение о «стоянках» и «состояниях» мистич. «пути» к богу (см. *Тарика*). Конечной целью суфии считали уничтожение своих личностных качеств и замену их божественными либо прямое соединение с божественной «истиной» (аль-хакк). Появилась собственно суфийская онтология, строившаяся на теософских положениях, гносеология, опиравшаяся на концепцию божеств. откровения, особая этика, отличная от общемусульманской. Мн. суфии рассматривали себя как «божеств. избранников» — *вали*, «подлинных наследников» пророка. Положения С., противоречившие догматам суннит. ислама, вызвали протест нек-рых богословов, обеспокоенных, кроме того, ростом популярности суфийских *шейхов*. В ходе гонений на С. ряд его последователей был казнен. В кон. 10 — нач. 11 в. с оправданием С. выступили суфийские авторы, зафиксировавшие и систематизировавшие важнейшие его положения в сочинениях, позднее признанных «классическими». Большая заслуга в «легализации» морально-этич. учения С. принадлежит суннит. богословам аль-Газали и Абд аль-Кадиру аль-Джилани (ум. в 1166). Последний стал основателем одного из первых суфийских братств — *кадирия*. Появление братств — *тарика* было вызвано повсеместным распространением С. и ростом числа его последователей. Организованный в братства С. сыграл большую

роль в консолидации мусульман и исламизации покоренных ими земель. Параллельно с практич. С. в братствах, в кругах суфийской интеллигенции элиты развивался «философский» С., осн. положения к-рого были сформулированы *Ибн аль-Араби* и популяризованы его последователями, придерживавшимися доктрины «единства бытия» (вахдат аль-вуджуд). «Философский» С. нашел отражение в араб., перс. и турец. поэзии. Крупнейшими поэтами-суфиями были *Ибн аль-Фарид*, *Джалаль ад-дин Руми*, *Джами*, *Юнус Эмре* и др. С. — крайне неоднород. течение: к нему примыкают представители самых разл. богослов. школ и направлений в исламе. Будучи изначально проповедью смирения, С. неоднократно играл значит. роль в политич. жизни стран мусульм. мира, становился идеологией повстанческих движений, а в 19—20 вв. — антиколониальной борьбы. Однако чаще всего последователями С. были мусульмане самых консерват. взглядов. В наст. вр. С. утратил былую популярность, хотя в отд. мусульм. странах его позиции все еще довольно сильны.

**СУФИЙ, суфи** (араб., букв. — носящий шерстяные одежды) — мусульм. аскет, приверженец *суфизма*. Атрибутом С. была одежда из грубой шерстяной ткани, власяница.

**СУФРИТЫ** — сторонники Зияда ибн аль-Асфара, образовавшие одну из трех осн. общин *хариджитов*. Обособление С. связано с

религ.-политич. разногласиями среди последних. В 695 С. подняли восстание в окрестностях Басры, к-рое было подавлено в 697. В противоположность *азраakitам* С. отвергали практику убийства женщин и детей своих противников, не считали неверующими тех единоверцев, к-рые воздерживались от участия в хариджит. восстаниях. Проповедником религ.-политич. учения С. являлся поэт-мистик *Имран ибн Хиттан* (ум. в 703), признанный ими *имамом*.

**СУХРАВАРДИ** (Шихаб ад-дин Яхья ас-Сухраварди; 1155—1191) — иранский философ-мистик, создатель учения об «озарении» (ишрак). Обвиненный в неверии и исмаилит. пропаганде, он был казнен по приказу Салах ад-дина (Саладина) в г. Халеб. Отсюда его прозвище — «убиенный» (аль-Мактуль), к-рое используется для отличия его от др. Сухраварди — основателя братства *сукхравардия*. Философ. взгляды С. испытали сильное влияние зороастризма. Бытие он рассматривал как совокупность световых эманаций разной интенсивности, к-рые он называл именами героев «Авесты». Зороастрийскую мифологию С. соединил с неоплатонизмом, создав оригинальное синкретич. учение. Мн. положения взяты С. из суфийского наследия, однако он не был практикующим суфием и стоял ближе к мусульм. философии (см. *Фалсафа*), чем к суфизму. В религ. плане С. занимал позиции универсализма и отказывал в исключительности к.-л.

одной религии. Его идеи получили широкое распространение среди иран. мыслителей.

**СУХРАВАРДИЯ** — суфийское братство, сложившееся в Багдаде на рубеже 12—13 вв., фактич. основателем к-рого был Омар ас-Сухраварди (ум. в 1234 г.) — суннит. богослов, проповедовавший умеренные суфийские взгляды и активно участвовавший в политич. жизни Багдада. Его сочинения наряду с трудами аль-Газали стали идейной основой С. Это братство широко распространилось в

Индии, где оно, имея крупные земельные владения и большое политич. влияние, вело активную деятельность по обращению в ислам индуистов и буддистов. От них последователи С. заимствовали нек-рые мировоззренч. положения и элементы психотехники йоги. В 16—17 вв. С. распалось на ряд самостоят. ответвлений: шаттария, бахая, джалалия и т. д. На западе ислам. мира духовн. наследниками основателя С. считали себя братства *шазилия*, рахмания, хабибия, деркавия и др.



**ТАБАРИ** (ат-Табари Абу Джафар Мухаммед ибн Джарир; 838 или 839—923) — арабский историк и богослов, знаток религ. преданий, комментатор Корана. В Багдаде Т. изучал право и коранические науки и создал правовую школу, получившую его имя. Отказываясь занимать офиц. должности, Т. полностью посвятил себя науке. Он — автор свыше 20 сочинений, в т. ч. таких объемистых, как «История посланников и царей» и «Комментарий к Корану». Его многотом. «История», доведенная до 915, вобрала в себя большое число трудов предшествовавших авторов. В 20 томах «Комментариев к Корану» собраны существовавшие к тому времени предания и лит-ра о Коране и даны подробные пояснения к историч. событиям, к-рые упомянуты в Коране.

**ТАБИБ** (араб.— врач) — в районах традиц. распространения ислама в СССР так называют разл. рода знахарей, врачей-целителей, использующих нек-рые рациональные приемы и средства народ. медицины, но большей частью обманывающих легковверных людей.

**ТАВЌФ** — см. *Кааба*.

**ТАЗИЯ** (перс. таазие — оплакивание) — религ. мистерия у шиитов-имамитов в память о гибели имама *Хусейна*. Т. совершается в десятый день траурной церемонии *ашура*. При *Омейядах* Т. стала формой протеста шиитов против «узурпаторов» власти, своеобразной пропагандой идей шиизма о наследств. характере власти в мусульм. общине. Т., проходящая перед мечетями или в специально отведенных местах, начинается проповедью муллы — роузе-хана (чтеца роузе). Проповедь заключается пением хора мальчиков, во время к-рого перед зрителями проходят процессии «грудобойцев» (синезанов) и «каменбойцев» (сангзанов), бьющих себя в грудь кулаками и камнями. Затем начинается представление. Участники его изображают разл. эпизоды из жизни Хусейна и сцену его гибели. Помимо «обществ.» Т. в период ашуры практикуется и «домашнее оплакивание». Празднование Т. приобрело особый размах в Иране, где организуются торжеств. эмоциональные проповеди. В шиит. мире популярна лит-

ра на тему Т. В фольклоре бытуют образы и сюжеты, созданные традицией Т.

**ТАКБЙР** — произнесение молитвенной формулы «Аллаху акбар» («Аллах превелик!»). Многократный Т. — одна из характ. особенностей мусульм. культа — входит, в частн., в призыв на молитву — *азан* и в саму молитву (см. *Салат*). Т. произносят и при жертвоприношении и тогда, когда, по мусульм. правилам, режут скот, предназначенный в пищу. Формуле Т. придают магич. значение. Она служила боевым кличем мусульм. воинов. Как девиз ее используют и совр. мусульманские религ.-политич. группировки.

**ТАКЙЯ, такйя** (араб. — осмотрительность, осторожность) — благоразумное скрывание своей веры, один из руководящих принципов шиитов. Дозволенность Т. определена Кораном и сунной. Для суннитов, представляющих большинство мусульман, вопрос о допустимости Т. имеет, по существу, лишь теоретич. значение. В виде исключения (в случае смертельной опасности) *ханафиты* разрешают мусульманину прибегать к Т., сделав при этом мысленную оговорку. Разл. общины *хариджитов* относились к Т. по-разному: *азраkitы* отвергали принцип Т., а *ибадиты*, в т. ч. современные, вменяли в обязанность своим единоверцам следовать этому предписанию в среде инакомыслящих. Практич. применение Т. получила у шиитов. Преследования, к-рым подвергались шииты,

тайный характер их пропаганды привели к тому, что они не только стали одобрять благоразумное скрывание своей веры, но и возвели это в обязанность ради личной безопасности и во имя интересов общины (кроме *зейдитов*). Однако расхождения среди шиитов вызывал вопрос о сферах и границах применения Т. на практике. Ср.-век. богословы подробно регламентировали применение этого принципа, предписывая шиитам не только мысленно отречься от всего, к чему их принуждают, но и проклинать врагов своей веры. Совр. имамитские идеологи придают важное значение Т., рассматривая ее как отличительный «знак» семьи пророка. Принцип Т. остается в силе также в мусульм. странах, где шииты составляют меньшинство населения (Ливан, Пакистан, Афганистан и др.).

**ТАКЛЙД** (араб. — подражание) — 1) изначально — следование авторитету *муджтахидов* к.-л. *мазхаба* в разработке частных вопросов *фикха*, позже (с 10 в.) — уровень авторитетности *факихов*, не являющегося *муджтахидом*. Т. подразделялся на три степени, отражавшие уровни компетентности *факихов* и их самостоятельности в решении правовых вопросов. Выпускники богосл. учебных заведений становились носителями третьей, низшей, степени Т; 2) в более широком значении Т. — традиция, приверженность традиц. ислам. образу жизни и мышления. В социально-политич. лит-ре совр. мусульм. мира термин «Т.» употребляется в значении «консерватизм», «косность».



**ТАЛАК** (араб. — развод) — основная форма прекращения брака (см. *Никах*), к-рая заключается в его расторжении по желанию мужа. В соответствии с традиц. нормами фикха совершеннолетний и полностью дееспособный мужчина обладает практически неограниченным правом в любое время развестись со своей женой. Причем он может трижды давать развод. Первый и второй разводы являлись отменными и неокончательными: они не прекращают брачных отношений между супругами, если в течение срока идда, равного примерно трем месяцам, муж возвращает жену. Для этого не требуется ее согласия или разрешения ее опекуна, а также заключения нового договора о браке и уплаты нового брачного выкупа (см. *Махр*). Если же указанный срок после отменного развода истек, то брак прекращается, но это не мешает бывшим супругам вновь заключить между собой брачный договор без соблюдения к.-л. других условий. Во время отменного развода жена должна продолжать жить в доме прежнего супруга, не покидать его без крайней необходимости, а также подчиняться мужу и следовать за ним при перемене местожительства. Третий Т. является окончательным и полностью прекращает брак. После него бывшие муж и жена вновь могут стать супругами, если женщина выйдет замуж за другого мужчину, вступит с ним в интимные отношения, их брак будет окончательно прекращен и истечет положенный в этом случае срок идда. Нек-рые религ.-правовые

школы — *мазхабы* признают Т. окончательным, если муж выразил свое желание развестись простым троекратным повторением. Традиц. нормы *фикха* относительно Т. наряду с местными обычаями — *адатом* продолжают широко применяться в регулировании брачно-семейных отношений в ислам. странах. Во многих из них они закрепляются законодательством, основу к-рого составляют ислам. принципы и нормы. В районах традиц. распространения ислама в СССР ряд положений фикха, регулирующих институт Т. и имеющих форму местных обычаев или религ. норм, продолжают соблюдаться отдельными слоями населения.

**ТАЛЕГАНИ** Сейид Махмуд (1904 или 1908—79) — *аятолл*. Выходец из ремесленников. Обучался в медресе в *Куме* и в *Неджефе*. В 1938 получил право *иджтихада* у аятолл Кума. В 50—60-х гг. совместно с бурж. либералом инженером Базарганом организовал «Движение за свободу Ирана», объединявшее оппозиц. настроенных к шахской власти иранцев. Т. неоднократно арестовывался. В тюрьме сблизился с представителями левых группировок. Был освобожден в 1978 и возглавил Исламский революционный совет. По ряду вопросов (*вилаят-и факих*, новая конституция, шарият. суд) Т. расходился с *Хомейни*, но открыто против него не выступал.

**ТАЛИМИТЫ** — см. *Карматы*.

**ТАЛИСМАН** — см. *Амулет*.

**ТАРИКА́** (араб.— дорога, путь, в переносном смысле — путь к истине), **тари́ка́т** (тур.-перс.) — 1) метод мистич. познания, путь религ.-нравств. самосовершенствования *суфия*. Термин взят из Корана (46:29). Согласно теоретикам мусульм. мистицизма (см. *Суфизм*), на пути к мистич. постижению бога суфий накапливает необходимые положит. качества, приобретение к-рых символизируется опред. «стоянками» (*макамáт*) и «состояниями» (*ахвáл*), напр.: покаяние, терпение, искренность, страх перед Аллахом, надежда на спасение, бедность, аскетизм, отречение от собств. воли, тоска, радость, любовь к Аллаху и т. д. Приобретение подобных качеств ведет человека от обычной религ. практики к мистич. «достоверной истине», доступной только избранным. С 11 в. в Вост. Иране на базе обителей-кружков (*ханака*) с устойчивым составом учеников сложился и затем получил широкое распространение институт «учитель — ученик» (шейх — мюри́д). Личности учителя ученик беспрекословно подчинялся. На этом этапе Т.—школа обучения — стала частной разновидностью общей системы мистич. суфийского пути самосовершенствования и познания с присутствующими только ей способами обучения, методикой психотехники, приемами физических, аскетических, духовно-религ. упражнений и практики (уединение, посты разной длительности, тихий и громкий *зикр*, радения), а также со своим ритуалом приема и посвящения, регламентом образа жизни и по-

ведения. К кон. 12 в. окончательно сложился институт силсила — непрерывной генеалогической цепи духовной преемственности, сыгравший решающую роль в канонизации частных методов мистич. пути познания. Появление этого института значительно ускорило создание организац. системы и иерархич. структуры школ обучения, что привело к образованию суфийских братств, за к-рыми сохранилось название Т.; 2) суфийское братство. Т.—братство есть единство метода обучения, силсила и формальной орг-ции. В течение 12—14 вв. в суфизме сложилось 12 основных, или материнских, братств: рифайя, *ясави́я*, *шазилíя*, *чистíя*, *сухравардíя*, кубравíя, бадавíя, *кадирíя*, мавлавíя, бекташíя, халватíя, *накшбандíя*-хваджаган (нек-рые мусульм. авторитеты относили к ним также дасукíя, *саадíя*, байрамíя, сафавíя), давших начало всем многочисл. ветвям, оформившимся впоследствии в самостоят. братства. В 15—17 вв. в результате постепенной бюрократизации структуры и канонизирования ритуала произошли кардинальные изменения в принципе, составлявшем основу Т.: отношения «наставник — ученик» сменились связью «святой — послушник». Мюри́д теперь подчинялся не личности шейха, а руководству по внутр. жизни братства. Гл. роль стала принадлежать *зикру*, к-рый (наряду с тайной молитвой Т.) стал осн. различительным признаком братств. Ассимилировав народные верования, братства стали вырази-

телями религии простого народа. Их обители (см. *Завия, Текке*) и филиалы находились в разных частях мусульм. мира. Благодаря Т.—братствам была обращена в ислам тогдашняя периферия ислам. мира (Сев., Вост., Центр. и Зап. Африка, Мавераннахр, степи Туркестана, Кашмир, Памир, Сев. и Вост. Индия, Малайзия, Индонезия).

**ТАУХИД** (араб.—единение, единобожие, монотеизм) — догмат о единственности и единстве Аллаха, выраженный в формуле «нет никакого божества, кроме Аллаха». Доказательство единства бога, к-рое было необходимо совместить с учением о множественных атрибутах Аллаха (знание, сила, воля, зрение, слух и т. д.), занимало большое место в трудах мусульм. законовеедов. Те или иные школы *мутакаллимов* предлагали разл. решения проблемы перехода «единства во множественность», т. е. соотношения трансцендентного бога и сотворенного им мира.

**ТАУХИДИ** (Абу Хайян ат-Таухиди; 923—1009) — араб. поэт. В доступной форме писал о таких глубоких вопросах, что исследователи духовной культуры эпохи признали его философом. Продолживший традицию стоицизма во взгляде на кардинальные проблемы человеич. жизни (жизнь — смерть, свобода выбора — предопределение и др.) и нравственности, Т. рассматривал их в контексте культуры ислама, через призму учения об единобожии.

Подобно *мутазилитам* и мусульм. философам (см. *Фалсафа*) он пытался рационалистически объяснить устройство мира, а также создать своего рода рациональную веру, являющуюся, по сути дела, завуалированным философ. миропониманием. Вместе с тем Т. искал решение многих волнующих человека вопросов в суфизме. В последнее время в араб. мире пробудился интерес к наследию этого забытого в свое время мыслителя.

**ТАФСИР** (араб.) — комментарий, толкование Корана. Сочинения этого жанра сыграли важнейшую роль в обосновании мусульм. доктрины. В специфич. форме они отразили осн. этапы идеол. и политич. борьбы в арабо-мусульм. об-ве. Уже в ходе пророческой деятельности Мухаммеда содержание его проповедей, составивших текст Корана, претерпело значит. изменения. Мн. *аяты* в силу специфики текста были непонятны вновь обращенным. Поэтому Мухаммед заменил одни аяты новыми, а другие по-иному истолковал. Этот наиболее древний пласт, в той или иной форме вошедший в большую часть Т., отразил действительную историю возникновения Корана. С течением времени и распространением ислама в новой социально-культурной среде важность толкования Корана возрастала. Первонач. Коран в значит. мере истолковывался изустно. Отдельные аяты и *суры* часто комментировались *имамом* в мечети после пятничной проповеди — *хутбы*.

Особое направление, связанное с толкованием Корана, начало возникать в ходе сложения сунны. Оно долго не выделялось в самостоят. дисциплину и развивалось в рамках сочинений, посвященных *хадисам*, жизнеописанию Мухаммеда, в трудах мусульм. правоведов, грамматиков и лексикографов, специалистов по кораническому «чтениям». Со временем среди такого рода лит-ры стали появляться и специальные сочинения, посвященные толкованию Корана. Они унаследовали уже выработанную процедуру исследования и складывавшийся терминологич. аппарат. Такие сочинения получили название *Т. аль-куран*. Их основателем, по мусульм. традиции, считается двоюродный брат Мухаммеда Абдаллах ибн Аббас (ум. в 687). С момента своего возникновения *Т.* стали оружием в идеол. борьбе между разл. течениями в исламе. Они отразили соперничество в борьбе за власть между *Алидами* и *Аббасидами*. Шинитские авторы с помощью аллегорич. толкования Корана (*тавил*), перестановок огласовок и логич. ударений, подыскивая отличные от принятых в суннит. среде значения отдельных коранич. терминов, интерпретировали ряд отрывков в пользу *Али* и его потомков. При этом они вменяли в вину своим противникам намеренное искажение текста Корана и уничтожение ряда ключевых аятов при *Омаре* и *Османи*. Эта идеол. борьба нашла отражение в разделении общины на сторонников букв. понимания и толкования коранич. текста и тех,

кто искал в Коране «скрытый», «тайный» смысл. В контексте этой полемики развернулись споры вокруг понятий *тафсир* — *тавил*, т. е., в конечном итоге, о методе комментирования Корана, о границах допустимого при поисках «скрытого» смысла. Полемика отразила и борьбу *мутазили*тов с их противниками. Первые также прибегали к практике *тавила*, аллегорич. истолковывая, в частн. антропоморфич. представления о божестве, зафиксированные в Коране. В подтверждение своих теорий они прибегали к толкованию Корана с помощью личного мнения. Эта практика признавалась неправомерной их противниками, сторонниками толкования Корана с помощью мусульм. традиции. Наиболее значит. мутазилистский *Т.* — сочинение аз-Замахшари (1074—1143), принятое впоследствии с рядом поправок и суннитами. В рамках категорий *тафсир* — *тавил* проходила и полемика против суфийских (см. *Суфизм*) толкований Корана. *Т.* служили оружием и в острейшей идеол. дискуссии о «сотворенности» и «несотворенности» Корана, являвшейся отражением глубокого политич. конфликта в Халифате. В толкованиях к Корану нашла отражение и деятельность *исмаилитов*, и борьба *Ибн Таймии* и его сторонников за возвращение исламу его первонач. «чистоты». Сложность идеол. ситуации, наличие множества религ.-политич. движений и направлений, позволявших своим адептам причислять себя сразу к нескольким ислам. течениям, привело к тому,

что в Т. отдельного автора зачастую совмещается целый ряд точек зрения. Так, знаменитый Т. ар-Рази имеет как антимутазитскую, так и антизахиритскую направленность. Ар-Рази, кроме того, обогатил свой Т. изложением естественно-научных достижений своей эпохи. Помимо упомянутых наиб. известными и авторитетными толкованиями Корана считаются сочинения ас-Саалиби (ум. в 1035), ал-Байдави (ум. между 1286—1316) — сравнительно краткое и во многом самостоятельное переложение предшествующих работ, а также совместная работа ал-Махалли (ум. в 1459) и ас-Суюти (ум. 1505), известная под названием «Тафсир аль-Джалалейн». Т. были представлены и сочинениями более узких жанров. Самые известные из них — «асбаб ан-нузуль» — сочинения об обстоятельствах «ниспослания» аятов и «ан-насих вал-л-мансукх» — труды, посвященные аятам, к-рые отменяются другими, «ниспосланными» позднее. Поскольку перевод Корана долгое время не допускался, то Т., сопровождавшие его текст подробным комментарием на разных языках, сыграли важную роль в ознакомлении с Кораном мусульман, незнакомых с араб. языком. На рубеже 19—20 вв. с помощью новых Т. мусульм. экзегеты пытались, с одной стороны, объявить те или иные научные достижения и социальные представления предсказанными Кораном и тем самым помешать размыванию авторитета «священной книги», с другой — внести в широкую среду мусульман

совр. научные представления, подав их в контексте традиц. исламских религ.-философских ценностей и представлений. Т. нового времени отразили также попытки сформулировать принципы орг-ции обновленного мусульм. об-ва в либерально-реформистском духе, стремление обогатить идеологию *исламской революции* и «третьего пути». Наиболее авторитетным из совр. Т. является «Тафсир аль-Манар».

**ТАХАРА** (араб. — чистота, очищение) — ритуальная чистота, к-рой в исламе придается важное культовое значение. Особую роль Т. играет при совершении религ. обрядов. Так, она является необходимым условием действительности молитвы мусульманина. В прямом смысле Т. сводится к обеспечению чистоты тела и одежды молящегося, а также места проведения молитвы. Поэтому перед молитвой верующий обязан совершить ритуал. *омовение* водой, а при ее отсутствии может в этих целях воспользоваться песком. Т. не сводится к простому очищению от обычной грязи. В религ.-этическом, культовом смысле она означает освобождение от всего оскверняющего. В частн., Т. требует от мусульманина избегать употребления свинины, вина, крови, падали, к-рые считаются ритуально нечистыми. Прикосновение к ним также влечет необходимость омовения. Правила, регулирующие Т., достаточно последовательно соблюдаются верующими, регулярно совершающими



религ. обряды. Нек-рые из этих норм превратились в обычаи, соблюдаемые в силу привычки.

**ТЕККЕ́, теккия́** (тур.) — обитель, приют для *суфиев*, странноприимный дом. Т. в целом равнозначна перс. ханакá и араб. рибáт и зáвия в Сирии, Палестине, Египте. С 14 в. в Малой Азии Т. назывались обители местных братств *бекташия*, *мавлавия*, халватия, а с 16 в. за пределами собственно Турции и в Стамбуле — обители прочих братств (как правило, вновь построенных). Вокруг Т. объединялись не только полноправные члены суфийских братств, но и ассоциированные, включавшие в себя целые ремесл. корпорации, к-рые оказывали большую финансов. помощь Т. Др. источники доходов Т. составляли благотворит. пожалования и государств. субсидии (особенно значительные в Турции при осман. султанах). Т. с самого начала были предназначены как для удовлетворения религ. потребностей членов сообщества (комнаты для уединений, поста, совместных молитв, общего *зикра*, радений), так и бытовых нужд странств. мистиков (предоставление крова, жилья и пищи). Иногда Т. строили в одном комплексе с мечетью или же с гробницей «святого-основателя». Ряд Т. не имели специально выстроенного здания и функционировали в частных домах, переданных общине их владельцами в качестве дара.

**ТИДЖАНИЯ́** — суфийское братство, основанное в кон. 18 в. шей-

хом Ахмадом ат-Тиджани (ум. в 1815). При его жизни центром Т. был г. Фес (Марокко), откуда в разл. р-ны Магриба рассылались тиджанит. проповедники. После смерти ат-Тиджани братство возглавили два его сына, обосновавшиеся в оазисе Айн Мади на юге Алжира. Стремление проводить независимую политику привело Т. к вооружен. конфликту с осман. правителями, а затем с эмиром Абд аль-Кадиром. В сер. 19 в. Т. во главе с Хаджем Омаром начало экспансию в бассейны рек Сенегал и Нигер, силой оружия обращая в ислам мест. население. Это вызвало воен. противодействие французов. В целом же в колониал. период руководство Т. и его ветвей в Сев. и Зап. Африке было лояльно к франц. администрации. В 20 в. это стало причиной обвинений братства в коллаборационизме. Ныне позиции Т. сильно подорваны, но оно все еще имеет последователей. Идейной базой Т. служит тезис о непогрешимости основателя братства и богоизбранности его адептов.

**ТИМУ́Р, ТАМЕРЛÁН** (европ. искажение от Тимۇр ленг — Тимур-хромец; 1336—1405) — среднеазиат. государств. деятель, полководец, эмир, основатель обширного гос-ва со столицей в Самарканде. Происходил из тюркизированного монгольского племени, обитавшего в Мавераннахре; с 60-х гг. 14 в. — предводитель большой военной дружины, участвовал в междоусобных войнах ряда правителей. В 1370 Т. захватил власть в Мавераннахре и начал обширные

завоевательные походы в Хорезм, Иран, Афганистан, Индию, Закавказье, Малую Азию. К кон. 14 в. разгромил Золотую Орду и принял поход в южные районы Рус. гос-ва. В результате походов, сопровождавшихся массовым уничтожением населения и разрушениями завоеванных стран, было создано обширное по территории военно-феодальное гос-во, распад к-рого начался вскоре после смерти Т. Т.— основатель династии тимуридов, правившей до нач. 16 в.; ее наиболее известные представители — Шахрух (сын и преемник Т., 1377—1447), *Улугбек*, Бабур (основатель династии Великих Моголов в Индии, 1483—1530). В гос-ве Т. значит. влиянием пользовалось мусульм. духовенство. Период его правления ознаменовался строительством великолепных культовых и мемориальных сооружений в Самарканде и др. городах — мечетей, мавзолеев, медресе; были сооружены и др. крупные монументальные постройки (напр., дворец Ак-Сарай в Самарканде). Завоевания Т. в целом принесли значит. урон завоеванным странам, отрицательно сказались на положении большинства населения, хотя в Мавераннахре в этот период наблюдался опред. подъем ремесел, торговли, строительства, расширение оросительных систем.

**ТУКАЙ** Габдула (полное имя и фам. Габдулла Мухаммедгарифо-

вич Тукаев; 1886—1913) — татарский поэт, публицист, критик. Сотрудничал в газ. «Фикер» («Мысль»), «Эль-Ислах» («Реформа»), сатирич. журн. «Ялтйолт» («Зарница») и др. Большое влияние на творчество Т. оказали произведения А. С. Пушкина, М. Ю. Лермонтова, Н. А. Некрасова, А. Н. Майкова, Л. Н. Толстого, к-рые он переводил на татар. язык. Т. выступил выразителем интересов и чаяний народных масс, явился зачинателем революц.-граждан. лирики в татар. лит-ре, революц.-демократич. сатиры. В своих сатирич. произведениях он высмеивал и обличал националистов, сторонников старого уклада жизни, невежественных мулл, ишанов, слободских мещан (стих. «Не уйдем!», «Националисты», «Ишан» и др.). В сатирич. поэме «Сенной базар, или Новый кисек-баш» Т., пародируя феодально-религ. лит-ру, разоблачает религ.-националистич. реакцию, высмеивает татар. мещанство и мусульм. духовенство.

**ТЮРБАН** (франц.; от тур. *tülbent*, перс. *дутьбенд* — грубая кисея, головной убор) — мужской и женский головной убор — полотнище ткани, обернутое вокруг головы, иногда поверх тюбетейки или фески. Т. носят народы Сев. Африки, Индии, Передней и Ср. Азии и Д. Востока. Т. часто называют *чалмой*.



**УЛЁМЫ, уламá** (араб.— знающие, ученые) — собират. название признанных и авторитетных знатоков теоретич. и практич. сторон ислама. Со временем У. стало уважительным прозвищем. Право называться У. всегда оспаривалось знатоками Корана и преданий, *факихами, мутакаллимami* и др. У. противопоставлялись философам и *суфиям*. Они подразделялись на сообщества по профессионал. занятиям, принадлежности к богословско-правовым школам, по месту проживания и т. д. Эти сообщества не имели, однако, четких организац. форм. Но с 16 в. начинается процесс консолидации разнородных элементов У. в единую социальную силу. Этому способствовало резкое противопоставление суннит. ислама в лице Османской империи шиит. исламу, провозглашенному офиц. вероисповеданием Сефевидского Ирана. В Иране постепенно сложилась иерархия офиц. духовных деятелей (от муджтахидов до мулл), общим названием к-рых часто служило слово У. В Османской империи была учреждена должность офиц. главы У., им являлся муфтий Константинополя, носив-

ший титул *шейх-уль-ислам*. В условиях ослабления мусульм. гос-в в новое время в них возрастала роль разл. объединений У., становившихся порой ведущей силой в жизни этих стран. Однако по мере секуляризации социальной жизни и образования в ряде мусульм. стран сужается социальная база У. В этих условиях проявляется неоднородность У. как социальной силы. В одних странах они выступают сторонниками преобразований, в других — защитниками консервативных традиций ислама.

**УЛУГБЕК** Мухаммед Тарагай (1394—1449) — среднеазиат. ученый, государств. деятель, просветитель. В детстве сопровождал своего деда *Тимура* в военных походах; побывал во многих районах Ср. Азии, в Армении, Афганистане, Индии, находился в лагере Тимура во время его смерти в Отраре. С 1409 стал правителем Мавераннахра, а после смерти своего отца Шахруха в 1447 — всего гос-ва Тимуридов. Уже в юности У. начал серьезно заниматься наукой, собрал богатую библиотеку, привлек в Самарканд

многих выдающихся ученых своего времени. В период его правления были построены замечательные архитектурные сооружения (медресе в Бухаре и Самарканде и др.). По его инициативе создана крупнейшая для того времени обсерватория близ Самарканда с гигантским секстантом для наблюдения за Солнцем, Луной и др. небесными светилами. В обсерватории под руководством У. созданы «Звездные таблицы» (Зидж), содержащие координаты св. 1 тыс. звезд, теоретич. положения о движении Солнца и планет. Результаты научной деятельности У. оказали огромное влияние на развитие науки как в странах Востока (включая Индию и Китай), так и в Европе (первый европ. перевод Зиджей Улугбека выполнен в сер. 17 в.). Научные занятия У. вызывали недовольство мусульм. духовенства и местных феодалов. В результате заговора, во главе к-рого стояли сын У. Абд ал-Латиф и духовенство, У. был убит, а обсерватория разрушена религ. фанатиками. В наст. вр. ведется изучение научн. наследия У., его обсерватории, создан музей ученого.

**ЎММА** (араб. — народ, нация) — мусульм. община. В Коране слово «у.» обозначает мусульм. народы, являющиеся объектами божеств. откровения. Первоначально Мухаммед называл У. всех жителей Мекки и Медины: мусульман, христиан и иудеев. Затем, когда община мусульман окрепла, термин «У.» стали применять только к ней. К 7 в. сложилось представле-

ние о том, что любой мусульманин, даже живущий вне пределов *Халифата*, принадлежит к У. В идеологиях *панисламизма* и *панарабизма* были разработаны концепции «У. исламия» — «сообщество мусульман» и «У. арабия» — «арабская нация», а понятие «У.» стало равнозначно понятию «нация», «народ».

**ЎММИ** (араб.) — в Коране и раннеислам. экзегетике — человек (в част. Мухаммед), принадлежащий к народу, не имеющему свящ. писания. Позднее слово было понято как «неграмотный», «неученый». В передаче божеств. откровений «неграмотным пророком» видели одно из чудес, подтверждающих теорию «неподражаемости Корана».

**ЎМРА** — см. *Хаджж*.

**УРАЗÁ** — см. *Саум*.

**УРАЗÁ-БАЙРАМ** — см. *Ид аль-фитр*.

**УРФ** — см. *Адат*.

**УСЎЛЬ АД-ДИН** (араб. — корни веры) — осн. догматы ислама. Под влиянием мутазилит. системы догматов (см. *Мутазилиты*) суннит. и шиит. богословы сформулировали пять осн. догматов: учение о единобожии (таухид), вера в божеств. справедливость (адль), признание пророческой миссии Мухаммеда и предшествующих пророков (нубўва), вера в потусторонний мир, Судный день и воскресение мертвых (маád, или

кияма) и учение об *имамате-халифате*. Последний догмат — гл. предмет расхождения между шиитами и суннитами. В богослов. лит-ре термином У. а.-д. часто обозначают «Введение» в изложение богослов. системы. При этом авторы подразделяют пять осн. догматов ислама на большое число (15—20) «корней» (усуль) или «основоположений» (каваид), каждое из к-рых они делят на частные «вопросы» (масанль). В высших учеб. заведениях мусульм. стран (напр., в аль-Азхаре в Каире) имеются спец. ф-ты, где преподают основы богословия и апологетики.

**УСУЛЬ АЛЬ-ФИКХ** (араб. — «корни», основы фикха) — основы мусульм. права (фикх-право), методология права (фикх-юриспруденция): 1) Коран; 2) *сунна*; 3) *иджма*; 4) *кияс*. Эти четыре «корня» постепенно были признаны всеми правовыми школами ислама, хотя значение и возможность применения последних двух «корней» определяется представителями разл. *мазхабов* неодинаково. Классич. концепция У. а.-ф. сложилась в 8—9 вв. вместе с развитием *фикха* и оформлением осн. религ.-правовых школ как результат постепенного подчинения права религ.-этическим ценностям и идеалам, включения его в комплекс обязанностей, возложенных на правоверных. При этом одни мусульм. юристы-*факихи* стремились решать правовые вопросы на основе их рациональной систематизации и личного мнения (*рай*), а другие — все нормы фикха

сводили в конечном счете к божеств. откровению. Развитие концепции У. а.-ф. связано прежде всего с именем Мухаммеда ибн Идриса аш-Шафии (ум. в 820), к-рый в трактате «ар-Рисала», вошедшем в сб. «Китаб аль-умм», изложил основы фикх-юриспруденции и впервые разработал достаточно четкие определения и систему источников фикха-права (см. *Шафииты*). Классич. теория У. а.-ф. исходит из того, что Коран и сунна пророка являются осн. источниками фикх-права, поскольку либо непосредственно содержат конкретные правила поведения, либо предусматривают рациональные способы их «извлечения» из божеств. откровения. Третьим осн. источником считается *иджма*, под к-рой постепенно стали понимать единодушное мнение наиболее авторитет. на данный момент правоведов-*муджтахидов* по вопросам, не урегулированным в прямой форме Кораном и сунной. Четвертым осн. источником фикха признается *кияс* — решение вопросов, на к-рые нет конкретных ответов в Коране и сунне, по аналогии. Кроме того, классич. концепция У. а.-ф. допускает иные рациональные приемы поиска правовых решений в качестве дополнительных, подчиненных источников фикха. Как и *кияс*, они считаются изначально предусмотренными осн. источниками и выступают конкретизацией *иджтихада*. Теория У. а.-ф. неодинаково трактуется разными направлениями мусульм.-правовой мысли. Различия во взглядах, характерные для *мазхабов*, касаются и понимания ими



источников фикха, в т. ч. и основных. Так, *маликиты* считают иджу совместным мнением не всех муджахидов, а лишь грамотных жителей Медины. *Захириты* и некоторые *ханбалиты* принимают в расчет только единодушное мнение сподвижников пророка. Специфика представлений об У. а.-ф. *джафаритов* объясняется принятой ими концепцией *имамата*. Поэтому они обращаются не только к сунне, но и к решениям двенадцати имамов, пользующимся абсолют. авторитетом. Наиболее заметные расхождения между мазхабами наблюдаются в применении ими разл. рациональных способов решения правовых вопросов. Напр. *ханафиты* широко используют *истихсан*, а *маликиты* — *истислах*. В то же время многие *джафариты* с сомнением относятся к киясу, а некоторые прямо отрицают его в качестве источника фикха. Такие различия в опред. степени отразились на разнообразии правовой практики, с учетом к-рой мазхабы развивали свои представления об источниках фикха. В целом же классич. концепция У. а.-ф. ориентируется преимущественно не на изучение реальных процессов становления и развития фикха, обобщение его истинных источников, а на формальное обоснование его норм, даже сформулированных рациональным путем, ссылками на источники, авторитет к-рых она в конечном счете связывает с божеств. откровением. В силу этого обеспе-

чивается стабильность фикха, идеологически обосновывается его соответствие любым историческим и социальным условиям. Разработанная правоведом средневековья классич. концепция У. а.-ф. без принципиальных изменений принята совр. мусульм. юриспруденцией и рассматривается ею в качестве теоретич. основы фикха. Не случайно поэтому общетеоретические исследования совр. мусульм. правоведов, ориентирующиеся в целом на данную концепцию, в значит. степени обращены в прошлое и оторваны от действительности.

**УШР** (араб.— десятина) — налог, к-рый в соответствии с традиц. положениями *фикха* должен идти на общие нужды мусульман. Первоначально У.— льготный поземельный налог с мусульман, немусульмане платили *харадж*. Впоследствии У.— налог на торговцев, к-рый устанавливался в размере  $\frac{1}{10}$  стоимости их имущества. В полном размере его должны были платить только торговцы-немусульмане, приезжавшие из др. стран и не находившиеся под покровительством мусульман. Купец-мусульманин платил  $\frac{1}{4}$ , а *зимми* —  $\frac{1}{2}$  ставки У. Со временем У. превратился в обычный государств. налог. У. называют также разнообразные торговые сборы. Иногда это понятие употребляется в качестве синонима терминов «*закят*» и «*садака*».



**ФАКІР** (араб., букв.— бедняк) — в арабоязыч. странах название члена суфийского братства, нищенствующего бродячего мистика (см. *Дервиш*). Возникновение термина в данном значении мусульм. традиция возводит к 7 в., ссылаясь на слова Мухаммеда: «Моя бедность — моя гордость». В др. странах Востока **Ф.** называют фокусников, дрессировщиков, знахарей, предсказателей и т. п.

**ФАКІХ** (от араб. факиха — понимать, знать) — мусульм. правовед, специалист по проблемам *фикха*. Различаются несколько категорий **Ф.** Самую высшую составляют *муджтахиды* — **Ф.**, обладающие такими глубокими знаниями *фикха*, к-рые позволяют им самостоятельно формулировать правила поведения путем толкования его источников (см. *Усуль аль-фикх*). **Ф.** называют и *муфтия*, к-рый на основе положений опред. толка — *мазхаба* высказывает свое мнение по конкретным вопросам *фикха*. Поэтому термины «факих», «муджтахид» и «муфтий» нередко используются как синонимы. В отдельных случаях **Ф.** отводится заметная роль в решении

важных вопросов государств. жизни. Так, конституция Исламской Республики Иран 1979 закрепляет принцип «вилаят-и факих», согласно к-рому шиитским **Ф.** предоставляется право контролировать всю государств. деятельность с т. зр. соответствия ее принципам ислама.

**ФАЛСАФА** (араб. — философия) — философия мусульм. средневековья, ориентированная на антич. модели. Отдавая должное Платону и другим др.-греч. мыслителям, представители **Ф.** гл. достижением считали учение Аристотеля, поэтому их часто называют вост. перипатетиками. Осн. содержание **Ф.** составляли идеи единства бытия, безначальности и вечности мира и подчинения его действию естеств. законов. Нацеленная на «земную» жизнь человека, **Ф.** была связана с развитием наук о природе, выработкой научных методов исследования и утверждением рационалистич. мировоззрения, выдвижением разума в качестве мерила истины, а логики — в качестве способа ее получения и обоснования. Наиболее крупные представители **Ф.**

были аль-Кинди (кон. 8 в. — между 860 и 879), аль-Фараби, ар-Рази, Ибн-Сина, Ибн Баджа (кон. 11 в. — 1139), Ибн Рушд. В лице аверроизма (учения Ибн-Рушда) Ф. оказала влияние на европ. философию средневековья.

**ФАРАБИ** (Абу Наср Мухаммед ибн Тархан ат-Турки аль-Фараби; 870—950) — ученый и философ, систематизатор вост. перипатетизма (аристотелизма). К Ф. восходит распространенное в ср.-век. арабо-мусульм. философии деление рассуждений на пять типов, исходя из к-рого решался вопрос о соотношении между философией, теологией и религией: аподиктические («абсолютно истинные»), образующие фундамент науки, философии; диалектические («в основном истинные») и софистические («в основном ложные»), к-рые лежат в основе спекулятивной теологии (*калама*); риторические («в равной мере истинные и ложные») и поэтические («абсолютно ложные»), на к-рых базируется религия. В социально-этич. трактатах Ф. развивает учение об идеальном обществе («добродетельном городе»), во главе к-рого стоит правитель-философ, наделенный также функциями духовного руководителя (имама): как философ он познает начала, управляющие природным и чело-веч. миром, а как имам передает полученные таким путем истины неискушенной в философии «широкой публике» в образно-символической форме «идеальной религии», подражающей философии. Практич. часть этой религии

черпает свои принципы из входящих в философию практич. наук (этика, домоустройство, политика), а спекулятивная, умозрит. часть — из входящей в философскую метафизику теории эманации, согласно к-рой первоначально сущего (божество) «производит» вне времени мир через последовательную цепь истечений (эманаций), начинающихся с разума, души и тела высшей небесной сферы и завершающихся «дейтельным разумом» и управляемым им подлунным миром. Спекулятивной теологии в идеальном об-ве отводится роль служанки философии, защищающей принципы, декретируемые философами-правителями. «Добродетельному городу» Ф. противопоставляет «заблудшие» и «невежественные города», воплощающие отрицательные нравств. качества. Ф. также автор сочинений по теории музыки, в частн. «Большого трактата о музыке», являющегося важнейшим источником сведений о музыке Востока и древнегреч. музыкальной системе. Ф. оказал влияние на ср.-век. философию мусульм. Востока, а также на философию и науку ср.-век. Зап. Европы.

**ФАРИСИ** (Сальман аль-Фариси; 7 в.) — один из сподвижников пророка Мухаммеда, перс по происхождению. Ф. известен, в частн., тем, что в 627 именно он подал Мухаммеду совет вырыть ров вокруг Медины, в к-рый засели стрелки-лучники. Эта новая, неизвестная ранее в Аравии тактика, значительно снижавшая боевые возможности бедуинской конни-

цы — гл. ударной силы мекканцев, застала их врасплох и в небольшой степени предопределила победу мусульм. армии. Ф. считается одним из основоположников *суфизма*. Глубоко почитают Ф. шииты, к-рые видят в нем верного соратника *Али*.

**ФАТАЛИЗМ** — см. *Кадар*.

**ФАТИМА** (ок. 605—633) — дочь Мухаммеда, жена *Али*, мать *Хасана* и *Хусейна*, от к-рых ведут родословную все потомки пророка. Ф. — один из наиболее почитаемых женских образов в мусульм. мире, окруженный многочисл. легендами, возникавшими гл. обр. в шиитско-исмаилит. среде. Существуют предания о чудесных явлениях, сопровождавших зачатие Ф., беременность и роды ее матери Хадиджы, брак Ф. с *Али*, о чудесах, совершенных ею при жизни и после смерти. Считается, что Ф. — первая, кто в Судный день войдет в рай, ее называют сейндой (госпожой) всех женщин на земле и в потустороннем мире. Культ Ф. несет в себе мн. черты культа христ. богородицы. Отмечается день рождения Ф. (20 рамадана) и нек-рые др. праздники, связанные с ее именем. Происхождение от Ф. подчеркнуто в названии исмаилит. династии *Фатимидов*, правившей в Египте и Сев. Африке в 10—12 вв.

**ФАТИМИДЫ** (909—1171) — династия исмаилит. халифов, возводивших свое происхождение к *Али* и *Фатиме* через Исмаила, сына Джафара ас-Садика (ум. в 765)

(см. *Джафариты*). Суннит. авторы отрицали алидское происхождение Ф. и называли их убайдитами, т. е. потомками исмаилит. имама Убайдаллаха аль-Махди, основателя династии Ф. В результате прямых завоеваний и пропаганды Ф. удалось захватить Сицилию, Марокко, Египет, Палестину и часть Сирии. В 971 они основали новую столицу Египта — Каир. Подчинив себе Мекку и Медину, Ф. намеревались захватить Багдад, свергнуть *Аббасидов* и установить единый Халифат под своей властью. В Каире был создан центр, в распоряжении к-рого находилась разветвленная сеть проповедников. К сер. 11 в. в Йемене закрепляется исмаилит. династия Сулайхидов. Постепенно фатимидское влияние начинает падать, что было вызвано не столько появлением мощного соперника в лице Сельджукидов, сколько кризисом идеологии исмаилит. движения. Ф. не удалось претворить в жизнь ни свою эзотерическую доктрину, ни социальную программу, стержнем к-рой было обещание установить социальную справедливость. Истощенное войнами с Византией и особенно с крестоносцами, подорванное экономически интенсивной эксплуатацией крестьянства, г-во Ф. попало под власть наемной гвардии. Курдский эмир Салах ад-дин (Саладин), став хозяином страны, признал власть аббасидского халифа, и исмаилитское гос-во безболезненно превратилось в суннитское.

**ФАТИХА** («Открывающая», от араб. фатаха — открывать) — на-

ма. На счету членов «Ф. и.» ряд террористич. актов. После неудачной попытки покушения на шаха в 1949 «Ф. и.» подверглась преследованиям и была распущена.

**ФЁТВА, ф́атва** (араб.) — заключение по вопросу, имеющему отношение к нормам *фикха* или общим принципам *шариата*, к-рое дает *муфтий*, *факих* или другой специалист по религ.-правовым проблемам в ответ на обращение *кади*, государств. органов, а также отдельных лиц или частных орг-ций. Как правило, Ф. формулируется на основе выводов той

религ.-правовой школы — мазахаба, к к-рой принадлежит вынесший ее муфтий или факих. Составленные в разное время многочисл. сборники Ф. отражали практику осуществления норм фихха в поведении мусульман. Нек-рые из них признавались гос-вом и использовались им при подготовке законов. В ср. века особое значение имели Ф. главного муфтия гос-ва (напр., *шейха уль-ислама* в Осман. империи), в частн. его заключения о соответствии принимавшегося властями законодательства принципам ислама. Ф. муфтиев, к-рые официально назначались для консультирования *кади*, служили формальной основой решения дел шариат. судами. Заключения частных муфтиев и факихов ориентируют лиц, обращающихся к ним за Ф., на выбор опред. варианта поведения. Причем выполнение предписания, содержащегося в такой Ф., обеспечивается преимущественно авторитетом вынесшего ее лица и

Веди нас по дороге прямой,  
по дороге тех, которых ты  
                    облагодетельствовал,—  
не тех, которые находятся под  
                    гневом, и не заблудших.

**«ФЕДАЯНЕ ИСЛАМ»** («Поборники ислама») — экстремист.-террористич. группировка в Иране, основанная в сер. 40-х гг. 20 в. муллой Навваб Сафави. «Ф. и.», находилась под покровительством аятоллы *Талегани* и аятоллы *Кашани*. Члены «Ф. и.», представлявшие интересы мелкой буржуазии, пропагандировали ислам, *шариат* и теократию, выступали против империализма и коммунизма.



опирается на религ. сознание верующего. В отличие от решения кади, принимающего во внимание только внешнее поведение человека, Ф. муфтия учитывает также религ. мотивы поступков и поэтому обращена прежде всего к религ. совести мусульманина. В наст. вр. в большинстве ислам. стран сохраняется должность верховного (главного) муфтия, Ф. к-рого не только содержат решения по конкретным вопросам на основе предписаний фикха, но нередко касаются важных проблем государств. и обществ. жизни. В ряде стран созданы специальные госуд. ведомства (напр., Управление фетв в Сауд. Аравии) или действуют особые органы при известных религ. учебных заведениях (напр., коллегия крупнейших *улемов* при ун-те Аль-Азхар в Египте), к-рые выносят Ф. с авторитетными оценками тех или иных событий и фактов. Рядовые мусульмане продолжают обращаться за Ф. к частным муфтиям и факихам. В СССР общие Ф. выносятся компетентными органами религ. мусульм. орг-ций — *духовными управлениями мусульман*. Кроме того, отдельные верующие обращаются за индивидуальными неофиц. Ф. по частным религ.-правовым вопросам к лицам, к-рые хорошо разбираются в проблемах фикха и шариата и пользуются авторитетом среди мусульман.

**ФИДАИ** (араб. — жертвующий собой), **федái**, **фадái** (перс.) — термин, распространенный преимущественно в странах Бл. и Ср. Востока, для характеристики лю-

дей, борющихся с оружием в руках ради идеи и готовых отдать свою жизнь за «святое дело». В ср. века Ф. называли террористов-смертников (*ассасинов*) из секты *исмаилитов*; в Иране — участников народ. ополчения в революции 1907—11 гг.; после вт. мировой войны — членов террористической религ.-политич. орг-ции «*Федаяне эслам*», устраивавших покушения на жизнь политич. и обществ. деятелей. В наст. вр. существуют разл. орг-ции Ф. в Ливане и Иране. В 1971 была создана «Организация партизан-федаяв иранского народа» (ОПФИН), члены к-рой принимали активное участие в антимонархич. борьбе иран. народа и сыграли решающую роль в победе февральского вооруженного восстания в Тегеране в 1979. Идеологич. платформой ОПФИН был объявлен марксизм-ленинизм. Ныне ОПФИН именует себя «Организацией федаяв иранского народа (большинство)» (в 1980 от него откололось левозкстремист. «меньшинство»), с 1983 находится на нелегальном положении.

**ФИКХ** (араб. — глубокое понимание, знание) — термин, обозначающий два понятия: 1) сумма мусульм. представлений о праве, мусульм. правоведение. В науке такое понимание Ф. получило название *фикх-юриспруденция*. Формирование Ф.-юриспруденции в 8—9 вв. было связано со стремлением привести действовавшие социальные нормы, регулировавшие раннефеодальные обществ. отношения, в соответствие с учением ислама. Особое значение для

разработки теоретич. вопросов мусульм. правоведения имела концепция *усуль аль-фикх*. Ф.-юриспруденция изучает культовые предписания, устанавливающие порядок исполнения мусульманами своих религ. обязанностей, нормы, регулирующие отношения людей друг к другу, гос-ва со своими подданными, а также с другими конфессиями и гос-вами. Одним из гл. теоретич. вопросов Ф.-юриспруденции стала проблема источников права. Мусульм. правоведы — *факихи* и *муджтахиды* особое внимание уделяли *иджтихаду* и формулированию на его основе правил поведения, не установленных в прямой форме Кораном и сунной. С прекращением *иджтихада* и наступлением *таклида* в сер. 10 в. развитие Ф.-юриспруденции продолжалось в рамках *мазхабов*. Учение каждого из них изложено в признаваемых его сторонниками произведениях, большинство к-рых написано основателями мазхаба, их ближайшими учениками и последователями, крупнейшими *факихами*. Причем представители разл. мазхабов часто придерживаются несовпадающих мнений по сходным вопросам. В наст. вр. существуют четыре суннит. мазхаба, к-рые имеют отдельные кафедры в мекканском святынище и одновременно преподаются в мусульм. ун-тах. Свои системы Ф. имеют шииты, *зейдиты*, *хариджиты*. Все течения Ф. различаются в основном мелкими деталями и обрядовыми формулами; 2) правила поведения, регулирующие поступки и взаимоотношения мусульман. Такое понимание Ф.

может быть названо фикх-правом. Ф.-право включает религиозные, юридические, нравственные нормы, а также обычаи, правила вежливости и этикета, т. е. является мусульм. правом в широком значении. При этом все поступки человека делятся на пять категорий — обязательные, рекомендуемые, разрешаемые, порицаемые и запрещенные. Часть норм Ф. реализуется на практике с помощью мер государств. принуждения. Поэтому в его составе важное место занимают собственно юридич. правила поведения. Среди них наибольшее развитие получили нормы, регламентирующие брачно-семейные, наследственные и нек-рые др. близкие к ним отношения (правоспособность, режим вакуфного имущества и т. п.) мусульман. Определенное практич. значение имеют также нормы уголовного, гражданского и процессуального мусульм. права. Роль юридич. норм Ф. в правовых системах ислам. стран на протяжении веков не оставалась неизменной. Во 2-й пол. 19 в. в большинстве из них мусульм. право уступило ведущие позиции законодательству, ориентирующемуся на европ. образцы. Однако, хотя с этого времени общей тенденцией является постепенное падение роли Ф.-права, его отдельные нормы в той или иной степени продолжают применяться в качестве права большинства ислам. стран и поныне. Наиболее последовательно и полно эти нормы действуют в сфере личного статуса мусульман. Выводы Ф.-права используются также при подго-

товке законодательства по др. вопросам, в т. ч. по уголовному и гражданскому праву. Проводимая в последние десятилетия в нек-рых странах политика расширения рамок практич. применения юридич. норм Ф. служит, как правило, консервативным силам, сдерживает осуществление прогрес. преобразований в интересах широких народных масс. В дореволюц. России Ф.-право широко действовало в районах традиционного распространения ислама, где оно тесно переплеталось с местными обычаями. Поэтому и после Вел. Окт. социалистич. революции отдельные юридич. нормы Ф. применялись судами, в частн. в Ср. Азии, до кон. 20-х гг. В наст. вр. в районах традиционного распространения ислама в СССР положения Ф. не являются юридич. обязательными, однако его культовые правила продолжают соблюдаться верующими. Отдельные же предписания Ф., имеющие форму обычаев, оказывают влияние на поведение людей и в нек-рых сферах обществ. отношений (напр., брачно-семейных).

**ФЇТРА** (от араб. футира — иметь врожденное свойство, природную склонность) — врожденное свойство, качество, характер, природа. Термин, связанный с представлением о том, что каждый человек рождается с верой в бога. Ряд мусульм. богословов утверждают, что каждый ребенок рождается предрасположенным к исламу и только родители делают его христианином, иудеем и т. п. Тема врожденных качеств человека по-

лучила развитие в этико-религ. доктринах ашаритских богословов, напр. *Газали*.

**ФИТРАТ** (псевд.; наст. имя Абдурауф Абдурахим; 1886—1937) — узбекский сов. писатель, ученый, обществ. деятель. Родился в семье мелкого торговца; учился в бухарском медресе «Мир-Араб», затем на ораторском отделении Стамбул. ун-та, куда был направлен благотворит. об-вом «Джамаат хайрия». В 1914 возглавлял левое радикальное крыло движения младобухарцев, однако позже активно включился в большевистское движение. На 1-м съезде Бухарской коммунистич. партии (июнь 1919) избран в состав ЦК БКП. В 1918—21 участвовал в деятельности партийной печати Сов. Туркестана, работал в высших учебных заведениях. После победы бухарской революции и создания Бухар. сов. народ. республики был наркомом просвещения (1921), заместителем председателя Совнаркома (1927), членом Политбюро БКП. Ф. активно участвовал в переводе узбек. письменности на латинский, а затем и на рус. алфавит. Творчество Ф. в дореволюц. период протекало в русле рус. демократич. лит-ры. Его произведения этого периода «Диспут» (1903), «Рассказы индийского путешественника» (1912), серия стихотворений о Родине, философско-этические трактаты содержали жесточайшую критику прогнившей системы гос-ва феодальной деспотии. Нек-рым ранним произведениям Ф. была свойственна идеализация исторического

прошлого, напр. драма «Мавзолей Тимура». Произведения Ф. сов. времени имеют антирелигиозную и антифеодальную направленность: таковы повесть «Воскресение» (1923), философские очерки «Бедиль», «Зайд и Зайнаб» (1927), «Вознесение» (1928), «Вера Захро» (1930), «Кривой ишан». Антиимпериалистич. направленность имели его романтические пьесы «Настоящая любовь» (1919), «Индийские мятежники» (1928). В 1937 Ф. стал жертвой нарушений социалистич. законности. После смерти он был реабилитирован.

**ФУНДАМЕНТАЛИЗМ МУСУЛЬМАНСКИЙ** — см. *Мусульманский фундаментализм*

**ФУРҚАН** (араб.) — «различение» (между истинным и ложным, между верующими и неверующими), одно из обозначений Корана и отдельных коранических «откровений». Др. значение Ф. — спасение. Битва при Бадре в 624, когда мусульмане под предводительством Мухаммеда победили мекканцев, называется днем спасения (йаум аль-фурқан).



**ХАБА́Р** — см. *Ахбар*.

**ХАБИ́Б** — см. *Сейид*.

**ХАДЖЖ** — паломничество в Мекку, один из пяти «столпов» — руков ислама. Каждый мусульманин обязан хотя бы раз в жизни совершить Х., а если почему-либо не способен сделать это, он может послать вместо себя «заместителя» (вакиль аль-Х.). Обряды Х., восходящие к доислам. языч. обрядам, согласно мусульм. преданию, были определены самим Мухаммедом во время т. н. «прощального» Х. в 632. Х. стал считаться обязанностью мусульман после разрыва Мухаммеда с иудеями Медины, когда *Кааба* была объявлена *киблой*. Х. совершается в месяц зуль-хиджжа по мусульм. лунному календарю и состоит из серии обрядов, к-рые называются манасик аль-Х. Караваны паломников прибывают в Мекку к 7-му числу месяца зуль-хиджжа. После обряда ритуал. очищения, надев ихрам (два куска белой материи, один из к-рых оборачивается вокруг бедер, а другой накиды-

вается на плечи; для женщин обязательно покрывало на голову), паломники выполняют обряды «малого паломничества» (умра): совершают обход Каабы (таваф), целуют «черный камень», молятся, пьют воду из свящ. колодца Замзам и семь раз пробегают между холмами ас-Сафа и аль-Марва (сай). На след. день, запасшись водой, все отправляются к долине Арафат. В полдень 9-го зуль-хиджжа, после ночевки под открытым небом, приступают к центр. обряду Х. — стоянию (вукуф) у скалы Арафат, к-рое продолжается до захода солнца. В это время паломники слушают проповедь — хутбу, молятся. Затем все бегом устремляются в долину Муздалифа. Здесь у ярко освещенной мечети читаются вечерняя и ночная молитвы. 10-го зуль-хиджжа после утренней молитвы паломники направляются в долину Минá, где бросают камешки в столбы, символизирующие Иблиса, преграждавшего, по преданию, путь Ибрахиму. За этим следует жертвоприношение животных, купленных тут же у торговцев и бе-



дуинов. 10-е зуль-хиджжа считается началом важнейшего мусульм. праздника, отмечаемого по всему мусульм. миру, — *ид аль-адха*. Совершивший Х. получает звание хаджи и право носить зеленую чалму. Являясь своеобраз. формой идеол. единения мусульман, Х. играл важную историко-культур. и социально-политич. роль в ср.-век. мусульм. мире. Свое идеол. и политич. значение Х. сохраняет и в наст. вр.

**ХАДЖИ** — мусульманин, совершивший *хаджж*.

**ХАДИДЖА** — см. *Мухаммед*.

**ХАДИС** (араб.) — вводимый *иснадом* рассказ о поступках и высказываниях Мухаммеда и его сподвижников. Существует шесть главных и множество второстепенных сборников Х. (см. *Сунна*).

**ХАЗРЁТ** (араб. — высочество, величество) — почетный титул, прилагавший к имени бога, пророков, *имамов*, известных святых (напр., хазрети Бахауддин), в т. ч. *суфиев* (напр., хазрети ишан) и правителей.

**ХАЛИД ИБН АЛЬ-ВАЛИД** (ум. в 642) — арабский полководец раннего ислама. Выступая поначалу противником мусульман, он, после битвы при *Охде*, перешел на их сторону. После смерти пророка Мухаммеда подавлял восстания араб. племен. Возглавлял войска,

захватившие Хиру, разгромил лахмидов в Месопотамии. Вместе с полководцем Амром аль-Асом участвовал в покорении Сирии, наместником к-рой был впоследствии назначен. За выдающиеся заслуги перед мусульм. общиной Х. и. а.-В. получил прозвище «меч Аллаха».

**ХАЛИФ** (араб. — преемник, заместитель) — в раннем исламе глава мусульм. общины, избираемый для того, чтобы регулировать ее жизнь в соответствии с *шариатом* и следить за выполнением верующими «божественных установлений», заповеданных Аллахом. Считалось, что Х. «заменяет» в нек-рых функциях умершего пророка Мухаммеда, а каждый последующий Х. «заменяет» в этих же функциях предыдущего. Первым Х. был ближайший соратник Мухаммеда *Абу Бекр*, следующими — *Омар*, *Осман*, *Али*. Они получили прозвание праведных халифов. Во время борьбы за власть между Али и *Муавией* (из династии *Омейядов*) произошел раскол мусульм. общины. Сторонники Али основали течение, от к-рого пошел шиизм. Они считали, что власть в мусульм. общине должна принадлежать только Али и его потомкам, к-рые являются *имамами*. Титул Х. шиитами не признается. Из числа первоначально поддерживавших Али выделились *хариджиты*, к-рые отстаивали полную выборность Х. Большинство же мусульм. общины, положившее начало суннит. ветви ислама, поддержало Х. из династии Омейядов, к-рых в сер. 8 в.

сменили Х. из династии *Аббасидов*. Аббасиды постепенно утрачивали реальную власть, а в 13 в., после завоевания Багдада монголами и бегства Х. в Каир (где в течение 10—11 вв. правили шиит. имамы *Фатимиды*), не имели уже фактически никакой власти. В 16 в. Х. стали именовать себя турецкие султаны, сохранявшие этот титул до 1924, т. е. до крушения Османской империи. В принципе изначально Х. считался главой всех мусульман мира, имамом, воплощением идеи неразрывности светской и духовной власти. Однако с кон. 8 — нач. 9 в. в Аббасидском халифате сложилась концепция о Х. как прямом представителе Аллаха и о перепоручении халифами светской власти эмирам и султанам. Существование Х., даже лишённого реальной власти, долго считалось поэтому важным условием, освящающим власть светских правителей (напр., при мамлюках). В 20 в. институт Х. перестал существовать даже формально. Однако многие мусульм. течения современности (напр., *братья-мусульмане*) считают восстановление этого института условием возрождения истинно ислам. принципов жизни об-ва.

**ХАЛИФА́Т** (араб.) — 1) институт власти, характерный для суннит. толка ислама. Означает сосредоточение светской и духовной власти над общиной в руках *халифа*. Проблемы сущности института Х. и его практического воплощения послужили основой для острой политической борьбы в раннем исламе, приведшей к появлению

его осн. течений — суннизма, шиизма и хариджизма; 2) название гос-ва, возглавляемого халифом. Обычно термином «Х.» (или Арабский Х.) называют мусульм. гос-во, возникшее в 7 в. в результате захватнических войн и просуществовавшее, неуклонно распадаясь на независимые гос-ва, до монгол. нашествия в 13 в.

**ХАМЗА́** Хакимзаде Ниязи (1889—1929) — основоположник узбек. сов. лит-ры, обществ. деятель. Начало творчества Х. относится к 1905. В 1912—14 находился за границей, где изучал языки, лит-ру, музыку, историю. По возвращении активно включился в обществ. жизнь, занимался просветит. деятельностью, выступал в печати, организовывал любительские театральные труппы, писал драматич. произведения. После Окт. революции вместе с созданной им театральной труппой выступал в разл. частях Туркфронта, являлся сотрудником «мусульманской секции Туркфронта». В 1920 вступил в Коммунистич. партию. В после-революц. период им написаны наиболее известные драматич. произведения «Бай и батрак» (1917), «Прodelки Майсары» (1926), «Тайны паранджи» (1927). В 1928 Х. по заданию Компартии Узбекистана приехал в *Шахимардан*. По его инициативе здесь была создана сельхозартель, построен канал, открыта школа, сооружен памятник В. И. Ленину. В 1929 Х. был зверски убит мусульм. духовенством. Впоследствии в Шахимардане, переименованном в Хамзаабад, был открыт

музей поэта, сооружен памятник ему.

**ХАНАКА** — то же, что *завия*.

**ХАНАФИТЫ** — последователи одной из суннит. религ.-правовых школ — *мазхабов*, сложившейся в Ираке в 8—9 вв. Ее основателем считается *Абу Ханифа*. Однако фактически решающую роль в разработке ханафит. учения сыграли *Абу Йусуф* и *Якуб* (ум. в 795) и особенно *Мухаммад ибн ал-Хасан аш-Шайбани* (ум. в 805), произведения к-рого и составили основу ханафит. мазхаба. Х., признавая четыре главных источника фикха (см. *Усуль аль-фикх*), значительно шире сторонников других школ используют рациональные методы формулирования норм фикха. Они не сводят *иджтихад* к *киясу* и применяют также *истихсан*, позволяющий принимать правовые решения с учетом потребностей практики и местных обычаев. Ханафит. мазхаб отличается наибольшей гибкостью, позволяющей приспособливаться к изменяющимся обществ. отношениям, что способствовало его широкому распространению. Х. численно превосходят последователей всех др. школ. Ханафит. мазхаб господствовал в Аббасидском халифате. В Осман. империи *кади* и *муфтии* были обязаны следовать его выводам. Он преобладал и поныне сохраняет ведущие позиции в Афганистане, Сирии и Пакистане, а также среди мусульман Индии. Законодательство многих стран (напр., Египта, Сирии, Ирака), закрепляющее нормы фикха-права,

основывается гл. обр. на выводах этой школы. Большинство мусульман, проживающих в сов. республиках Ср. Азии, являются Х. При совершении религ. обрядов, а также в своем поведении в целом они продолжают придерживаться ряда положений ханафит. мазхаба. Духовное управление мусульман Ср. Азии и Казахстана в своих *фетвах* основывается на выводах ханафит. мазхаба.

**ХАНБАЛИТЫ** — сторонники одного из четырех канонизированных суннит. *мазхабов*, названного по имени основателя *имам* Ахмада ибн Ханбала. В отличие от др. суннит. мазхабов ханбалитский возник как религ.-политич. движение и уже затем оформился в религ.-правовую школу. Появившееся в 9 в. в период острого социально-политич. кризиса, охватившего Халифат, ханбалитство в своей теории и практике выразило взгляды наиболее консерватив. сторонников традиционализма. Х. одними из первых приступили к систематизации традиционалист. концепции вероучения. Они отвергали как буквальный, так и аллегорич. толкование текста Корана и *хадисов*, отрицали возможность любого рационалистич. истолкования догматов веры. Признавая безусловность божеств. предопределения, Х. тем не менее считали, что вера (иман) человека зависит от совершаемых им благих поступков. Включение в категорию «вера» человек. поступков как гл. условия ее совершенствования послужило нравств. мотивировкой социальной активности Х. Важным

аспектом ханбалит. идеологии стало отрицание любых нововведений (см. *Бидъа*) в области вероучения и права, не имеющих прямого обоснования в Коране и хадисах. Нетерпимые ко всякого рода «новшества́м» Х., отличавшиеся фанатич. строгостью в соблюдении обрядовых и правовых норм *шариата*, в то же время решительно выступали против любых крайностей как в вероучении, так и в жизни общины. Х. требовали подчинения «законному» правителю, предписывали добывать «хлеб насущный» любыми дозволенными способами, противопоставляя принцип приобретения мирских благ суфийскому «упованию на Аллаха» (таваккуль). Идеи Х. нашли широкую поддержку средних и низших слоев город. населения Ирака, Хорасана, Сирии, Хиджаза, оказали заметное влияние на андалусскую традиционалист. школу. В течение всего средневековья Х., взявшие на себя роль носителей суннит. «правоверия», неоднократно становились во главе массовых городских движений. В новое время ханбалит. идеи очищения ислама через обращение к *сунне* пророка, борьбы с нововведениями были возрождены *ваххабитами*, а также представителями ислам. реформаторства. В наст. вр. ханбалит. идеология используется *братьями-мусульманами*, религ.-правовая школа Х. офиц. принята в Сауд. Аравии.

**ХАРА́ДЖ** (араб.) — поземельный налог в ср.-век. мусульм. гос-вах. Первоначально Х. в *Халифате* платили только иноверцы. Мусульма-

не платили десятину — *ушр*. Когда владельцы земель стали в основном мусульманами, обязанность платить Х. сохранилась как бы за землями, и он стал всеобщим поземельным налогом. Х. бывал как индивидуальным, так и коллективным (взыскивался целikom с селения). В позднее средневековье имел разные названия. В Осман. империи Х. называли и подушную и поземельную подать с немусульман (см. также *Джизья*).

**ХАРИДЖИТЫ** (от араб. хараджа — выступать) — самая ранняя в исламе религ.-политич. группировка, образовавшаяся в ходе борьбы за власть между *Али* и *Муавией*. Разочаровавшись в Али как в вожде, группа бывших сторонников начала вооруженную борьбу против него. Так было положено начало хариджит. движению. В лит-ре Х. упоминаются и под др. названиями: мухаккима, шурат, марикунa. Впоследствии Х. называли всех, кто выступал против «законных» правителей. С самого начала Х. не были едины ни в религ., ни в военно-политич. отношениях. Источники называют более 20 хариджит. общин, действовавших в разное время и в разных краях Халифата. Наиболее значит. из них — *азраkitы*, *ибадиты* и *суфриты*. Соперничество между ними ослабляло хариджит. движение в целом. Тем не менее мощные выступления Х. в Ираке, Иране, Аравии, Сев. Африке (здесь поныне сохраняются общины ибадитов) держали в постоянном напряжении центр. власть. Х. внес-

ли большой вклад в разработку ислам. догматики. Они выработали свое учение о верховной власти, противопоставив его как суннит. теории *халифата*, так и шиит. доктрине *имамата*. Х. признавали безусловную выборность главы религ. общины — гос-ва, не придавая никакого значения происхождению кандидата. Условиями правомочности претендента на власть в мусульм. общине — гос-ве они считали следование Корану и *сунне*, справедливое обхождение с людьми и способность с оружием в руках выступить против несправедливого правителя. Х. признавали за каждой общиной право на избрание своего имама — халифа и на его смещение, считали имамов только уполномоченными общины, к-рой принадлежит суверен. власть. В вопросах веры они были поборниками неукоснительного исполнения религ. предписаний. Исходя из того, что истинная вера определяется поступками, Х. объявляли вероотступниками всех, кто совершил «тяжкий» грех, и предписывали убивать их. Жестокость и фанатизм Х. сужали социальную базу их движения, что в конечном итоге привело к его поражению. В наст. вр. Х. представлены лишь ибадитами в Омане и нек-рых районах Сев. Африки.

**ХА́САН** (аль-Хасан ибн Али; ок. 625—669) — второй шиит. имам, старший сын *Али* и *Фатимы*. После смерти Али в 661 был провозглашен в Ираке халифом как старший член семьи, имевшей большие заслуги перед пророком. Но через

шесть месяцев после своего избрания он открыто отрекся от халифата в пользу правителя Сирии *Муавии*, выторговав за это у него денежную компенсацию и пенсию для своего младшего брата *Хусейна*. По шиит. версии, договор предусматривал возвращение халифата Х. после смерти Муавии. Одни приверженцы дома Али осуждали действия Х., другие — оправдывали. Последующие поколения шиитов создали идеализир. образ Х., приписав ему совершенные чудеса и провозгласив его «сей-идом мучеников». По преданию, он скончался от раны. Вину за его смерть шииты возложили на Муавию.

**ХАТТАБИ́ТЫ** — община «*крайних*» *шиитов*, приверженцы Абуль-Хаттаба, проповедовавшего вселение божеств. света в *имамов* из рода *Али*. Абуль-Хаттаб призывал своих последователей молиться Джафару ас-Садику (см. *Джафариты*), в облике к-рого якобы явился бог. Когда же Джафар отрекся от него, он стал утверждать, что божеств. свет от алидов перешел к нему. За выступление против аббасид. наместника в Куфе Абуль-Хаттаб был распят. После его гибели Х. распались на мелкие общины; одни продолжали обожествлять Абуль-Хаттаба, др. приписали божественность новым избранникам. Х. аллегорически толковали рай и ад, отрицали воскресение мертвых, верили в переселение душ. Они развили учение о «говорящем» (натик) и «безмолвном» (самит) имамах. Идейными преемниками Х. стали



ранние исмаилиты, религ.-политич. представления к-рых явились одним из оснований идеологии карматского движения (см. *Карматы*).

**ХАТЫБ, хатйб** (араб.) — духовное лицо, читающее проповедь — *хутбу* в мечети во время пятничной молитвы и праздников. Часто является одновременно и *имамом* мечети (имам-хатыб); как правило, имеет значительное влияние на мусульман.

**ХЕЗБУЛЛАХИ** — члены фундаменталист. группировок, действующих в ряде мусульм. стран, в осн. в Иране и Ливане, выступающие под единым названием хезбулла или хизбулла (в науч. лит-ре переводится как «партия Аллаха»). Х. известны своими экстремист. акциями. Осн. лозунг Х. — осуществление ислам. революции во имя создания «исламской республики» по типу Исламской Республики Иран.

**ХИДЖАБ** (араб. — покрывало, занавес) — араб. название любого вида жен. уличной одежды, скрывающей фигуру и лицо (см. также *Паранджа, Чачван*), и предписания об обязательном их ношении, к-рое по традиции возводится к Корану (33:53, 24:31 и др.). Этот обычай, имеющий доислам. происхождение, стал средством утверждения приниженого, зависимого положения женщины в мусульм. мире.

**ХИДЖРА** (араб. — переселение, уход) — переселение пророка Му-

хаммеда из Мекки в Медину в 622. С сер. 7 в. начало этого года является точкой отсчета мусульм. летосчисления, ведущегося и по сей день по лунному календарю. Нечетные месяцы мусульм. календаря состоят из 30 дней, четные — из 29; 12 таких месяцев образуют лунный год (354 дня); каждый третий год — високосный (355 дней). Лунный календарь используется в большинстве мусульм. стран, в к-рых в 1979—80 широко отмечалось наступление 15-го века хиджры.

**ХИЗР, аль-Хадир, аль-Хидр** — в мусульм. мифологии один из четырех «бессмертных», наряду с *Исой, Ильясом* и *Идрисом*, праведник, к-рому дарована вечная жизнь, чтобы он поддерживал в людях веру в Аллаха. Живет якобы на острове, летает по воздуху, путешествует по всему миру. Он покровительствует плывущим по морю, спасает от происков *джиннов*, оберегает от краж и пожаров. Комментаторы Корана идентифицируют Х. с безымянным «рабом из рабов» Аллаха (18: 64—81). Для *суфиев* Х. — один из гл. вали — святых. Х. пользуется огромной популярностью в народном исламе. Повсюду в мусульм. мире существуют многочисл. места поклонения Х. Ритуалы, связанные с его почитанием, сохранили пережитки доислам. культов, гл. обр. божеств плодородия.

**ХОДЖА** (от перс. хваджа — господин, хозяин) — 1) в странах распространения ислама — почет-

ный титул духовных лиц, состоят чиновников, феодалов, в нек-рых случаях — поэтов и писателей. В совр. Турции — название лиц, профессионально занимающихся религией; форма обращения к учителю; 2) в Ср. Азии вплоть до нач. 20 в. Х. — человек, претендующий на происхождение от четырех *праведных халифов* (за исключением потомков *Али* от браков с дочерьми Мухаммеда — Фатимой и Зейнаб); 3) член суфийского братства *ходжаган*; 4) член общины *исмаилитов-низаритов*, последователей Ага Хана.

**ХОМЕЙНИ** Рохулла Мусави (р. 1898) — аятолла, *марджа ат-таклид* (образец для подражания), *вилаят-и факих* шиит. общины Ирана. Выходец из духовенства. Учился в медресе в провинции Арак. В 1925 переехал в *Кум*. Преподавал в медресе Файзий в Куме. В 1942 опубликовал сочинение «Раскрытие тайн», в к-ром доказывал незаконность правления династии Пехлеви. В нач. 50-х гг. получил право на *иджтихад* и приобрел большую популярность. В 1963 обратился с воззванием к народу, призывая к борьбе против шаха. Был арестован и выслан из Ирана. В ссылке Х. написал трактат «Исламское правление», в к-ром доказывал необходимость осуществления в мусульм. странах принципа теократии и передачи верх. власти «совершенному» мусульм. правоведа. Во время революции в феврале 1979 Х. прибыл в Иран. По его инициативе принята новая конституция, согласно к-рой государств. строй

в стране — ислам. республика, а верх. власть в ней (исполнительная, судебная, законодательная) принадлежит *вилаят-и факих*, т. е. Х. Только Х. в Иране в наст. вр. имеет право на *иджтихад*. Х. — сторонник курса на осуществление *исламизации* Ирана.

**ХУБАЛ** — см. *Кааба*.

**ХУДЖЖАТ АЛЬ-ИСЛАМ** (араб.), **Ходжжат оль-Ислам** (перс. — довод, доказательство ислама) — почетный титул высокоавторитетных богословов. Одним из первых этот титул носил *Газали*. При Сефевидях в Иране звание Х.-а.-и. получали наиболее авторитетные *муджтахиды*, с согласия к-рых издавались шахские указы. Они проживали, как правило, в «священных» городах шиитов (*Кербела*, *Неджеф* и др.) у шиит. святынь. У совр. шиитов (прежде всего Ирана и Ирака) звание Х.-а.-и. наряду с аяталлах аль-узма (величайшее знамение Аллаха) и *марджа ат-таклид* (образец для подражания) признается за самым авторитет. *муджтахидами*, занимающими тем самым высшую ступень шиит. иерархии.

**ХУДЖУМ** (араб., букв. — наступление) — движение за раскрепощение женщин сов. Востока, за освобождение их от предписанных Кораном и *шариатом* затворничества, ношения *паранджи* и *чачвана*, за вовлечение в обществ. труд, ликвидацию неграмотности.

Массовый характер приняло в 1927—29. Большую роль в активизации жен. движения на Востоке сыграло постановление ЦК ВКП(б) от 5 июня 1927 «О работе по раскрепощению женщин Средней Азии». В том же году тысячи мусульманок Ср. Азии сбросили паранджу и сожгли на кострах ненавистную одежду. В Азербайджане кульминация Х. относится к 1929, когда чадру сбросили св. 30 тыс. мусульманок и началось активное вовлечение их в производство. В утверждении прав женщин Востока большое значение имел декрет «О брачном праве мусульманок», к-рым многоженство, калым, выдача замуж несовершеннолетних объявлялись преступлениями против закона. Одновременно усиливалась забота о просвещении женщин, улучшении условий их труда, защита от деспотизма семьи, религ. общины. В Ср. Азии этими вопросами занимались созданные при ЦИК Советов Узбекистана постоянная Центральная комиссия по улучшению труда и быта трудящихся женщин, женотделы областей и районов, женсоветы, женские клубы. В Азербайджане — женотдел ЦК Аз. КП(б), женсоветы, др. обществ. орг-ции. Х. проходил в острой клас. борьбе. Служители мусульм. культа преследовали женщин, осмелившихся появиться в обществ. местах с открытым лицом, желавших учиться или работать, натравливали верующих на них и их семьи. В 1926—27 в Узбекистане мусульм. фанатиками было убито 300 таких женщин. Однако процессы Х. набирали силу и становились

необратимыми. В 1987 в Ташкенте открыт памятник в честь 60-летия Х.

**ХУРРАМИТЫ** — общее название последователей течения в исламе, соединившего в себе верования ранних маздакитов с идеями «крайних» шиитов. Под их лозунгами в 8—10 вв. проходили народ. выступления в Иране. Мусульм. богословы крайне враждебно относились к Х., обвиняя их в отходе от осн. предписаний *шариата*. Отличит. чертой учений Х. был дуализм, представления о борьбе Света и Тьмы, Добра и Зла. Как и «крайние» шииты, Х. проповедовали переселение душ и воплощение божеств. духа в человеке. Х. призывали к социальному равенству и уравнил. распределению материальных благ. Отвергая насилие. методы борьбы, Х. тем не менее принимали активное участие в народных выступлениях, особенно антиараб. направленности. Так было в 8—9 вв. в Центр. Иране и Азербайджане, когда Х. выступали совместно с шиитами. Участники этих выступлений часто называли по именам их предводителей или по цвету одежды — мухаммира (одетые в красное участники восстания Бабека в Азербайджане), аспиджамакия (одетые в белое), абумуслимия (сторонники Абу Муслима), сунбадия (сторонники зороастрийца Сунбада, поднявшего восстание в 755 в Иране). В 10 в. большинство Х. приняло ислам шиит. толка, хотя еще в 12 в. в сельских местностях Ирана и Мавераннахра существовали общины Х. После

15 в. Х. в источниках не упоминаются.

**ХУРУФІТЫ** (от араб. хуруф — буквы) — община шиитов-мистиков, основанная в кон. 14 в. Фазлаллахом Астарбади. В 1386 он выступил с проповедью «нового откровения», его поддержали ремесленники и дервиши. Обвиненный в «безбожии», был сослан Тимуром и в 1394 казнен в крепости около Нахичевани. Место казни Фазлаллаха стало местом паломничества его последователей. В 15 в. учение Х. распространилось в Иране, Азербайджане, Сирии, Турции. Оно сформировалось под влиянием *исмаилитов*, в частн. их теории цикличности, подразделения вероучения на «внутренний» и «внешний» аспекты. Характерной чертой «внешней» стороны учения Х. была мистификация ими значения букв (отсюда их название). «Внутренний» аспект их учения — идея богоявления в человеке (зухур), к-рое осуществляется последовательно в трех формах: пророчества, святости (вилая) и богоявления. По представлениям Х., пророческий этап завершился Мухаммедом, «печатью пророков»; этап святости представлен шиит. имамами от *Али* до *скрытого имама*; этап богоявления начался с Фазлаллаха — первого воплощенного бога. Каждый последующий цикл повторяет предшествующий. Доктрина Х. была изложена в ряде сочинений, написанных не только на перс. языке (классическом и астарбадском диалекте), но и на турец. и азерб. В результате репрессий общины Х. исчезли в Иране

к кон. 15 в., в Турции они существовали и позже, выдавая себя за шиитов-имамитов. Учение Х. оказало влияние на идеологию иран. суфизма, в частн. дервиш. братства *бекташия*.

**ХУСЕЙН** (аль-Хусейн ибн Али, 626—680) — третий шиитский имам, второй сын *Али* и *Фатимы*. После смерти своего старшего брата *Хасана* стал главой алидского рода, вернулся из Куфы в Медину и долгое время не играл заметной политич. роли. После смерти *Муавии* (680) куфийские шииты провозгласили Х. имамом и призвали его возглавить восстание против омейяд. халифа Язида, пообещав ему широкую поддержку в Куфе. Х. с небольшим отрядом (гл. обр. родственников и приближенных) выступил из Медины. Уже в пути он узнал, что готовившееся в Куфе восстание было подавлено. В безводной местности у местечка *Кербела* близ Куфы отряд Х. был перебит, сам он получил десятки колотых и рубленых ран. Трагедия в Кербеле произвела сильное впечатление на современников. Х. был признан «величайшим мучеником», а Кербела стала одной из гл. святынь и мест паломничества шиитов. День гибели Х. отмечается всеми шиитами как траур (см. *Ашура*, *Тазия*). Шииты придали образу Х. мистич. характер, наделив его сверхъестеств. качествами.

**ХУТБА** (араб.) — проповедь, к-рая произносится во время пятничной молитвы, праздников жертвоприношения и в особых случаях.

В пятницу проповедь предшествует молитве, в др. дни — следует за ней. Х. произносит *хатыб* (он же, как правило, *имам*). В каждой из религ.-правовых школ ислама существуют свои правила, определяющие церемонию Х. и обуславливающие ее действительность. Так, требуется состояние ритуал. чистоты (см. *Тахара*) у хатыба, опред. вид одежды, опред.

способ и порядок произнесения Х. и т. п. Произнесение Х. в ср. века стало своего рода искусством, иногда хатыб облакал ее в форму рифмованной прозы. Поскольку Х. оказывает большое воздействие на верующих, во многих совр. гос-вах мусульм. мира содержание Х. контролируется светскими властями, иногда она даже составляется государств. чиновниками.





**ЧАДРА** (тюрк.) — покрывало белого, синего, реже черного цвета, в к-рое женщины-мусульманки закутывались с головы до ног при выходе из дома, оставляя открытыми только глаза. В СССР ношение Ч. и *паранджи* практически изжито.

**ЧАЛМА** (тюрк.) — мужской головной убор, широко распространенный на Востоке, представляет собой кусок ткани, обмотанной вокруг тюбетейки, фески или др. шапочки. Традиция ношения Ч. восходит к глубокой древности. Существует около тысячи видов Ч. в зависимости от длины ткани, цвета и способов наматывания. В прошлом Ч. считалась обязательной частью костюма мусульманина, т. к. ее носил Мухаммед.

**ЧАЧВАН** (искаж. перс. чешм-бенд — повязка для глаз) — черная сетка из конского волоса, закрывающая лицо и грудь женщины. Дополнение к *парандже*.

**«ЧЁРНЫЙ КАМЁНЬ»** — см. *Кааба*.

**ЧЁТКИ** (араб.-перс. тасб́х) — широко распространенное приспособ-

ление для счета прочитанных молитв, совершенных поклонов и т. п. религ. действий. Мусульм. Ч. состоят из 99 бусин, нанизанных на шнурок и разделенных на три равные части. Кол-во бусин соответствует числу «прекрасных имен» Аллаха.

**«ЧИСТЫЕ БРАТЬЯ», «Братья чистоты»** (араб.— ихв́ан ас-сафа́) — близкое к исмаилитскому движению тайное научно-философское сообщество, действовавшее на Бл. Востоке предположительно в 10 в. Ч. б. известны как авторы энциклопедического сочинения, состоящего из 51 трактата, под названием «Трактаты Чистых братьев и Верных друзей». Энциклопедия «Ч. б.», охватывающая все совр. им науки (логика, астрономия, теория музыки, математика, физика, метафизика, право, оккультные науки), обнаруживает влияние на их авторов аристотелизма, неоплатонизма, неопифагореизма, халдейской астрологии. Она предназначалась тем, кто, поднявшись со ступени слепого доверия религ. авторитетам, находился на пути к усвоению светского философского мировоззрения. Свое сообщество «Ч. б.» рассматривали как

прообраз грядущего «государства добра», призванного прийти на смену «государству зла», воплощенному в Аббасидском халифате. Божеств. закон (*шариат*), говорили они, запятнан невежеством, и очистить его можно лишь с помощью философии, через приобщение людей к научным знаниям и к опирающимся на эти знания нормам общежития. Учение о бытии у «Ч. б.» основано на теории эманации: от бога вне времени «пронизываются» мировой разум, мировая душа, неопределенная материя и материя трехмерная, небесные сферы и подлунный мир. Утверждая веротерпимость, «Ч. б.» признавали наличие в любых религиях какой-то доли истины, но истину сравнивали с зернышком в земле, орошаемой влагой сомнения: беря Коран или иное свящ. писание за отправную точку на пути познания сущего, человек движется от веры к сомнению и от сомнения к знанию, на высшей ступени к-рого в его душе, как в зеркале, отражается весь мир и он становится властелином земли и неба.

**ЧИШТИЯ** — суфийское братство, сложившееся в 12 в. в Вост. Иране и окончательно оформившееся на рубеже 12—13 в. в Индии. В ср. века являлось самым распространенным *тарики* в Индии наряду с *сухравардия*. В 1193 шейх Муин ад-дин Хасан Чишти (1142—1236), в честь к-рого названо братство, прибыл в Индию и в Аджджере основал обитель. В сер. 13—сер.

14 в. Ч. было единым строго централизованным братством, опиравшимся на широко разветвленную сеть разнообразных обителей. В братстве состояли не только мусульмане, но и индуисты. В это время *суфизм* стал массовым явлением на севере и шагнул далеко на юг и восток субконтинента. Но во вт. пол. 14 в. единая организация Ч. развалилась: местные периферийные обители обрели полную самостоятельность, руководство ими передавалось по наследству. Ч. так и не смогло восстановиться как монолитное централиз. братство; только две его ветви оказались исключительно жизнестойкими: сабирия (по имени основателя — Ала ад-дина Али ас-Сабара, ум. в 1291), к-рая начала действовать в первой трети 15 в. в Уттар-Прадеше и продолжала функционировать еще в 50-х гг. нашего века, и *низамия*. Ч. отвергало любые контакты с властями, отрицало накопительство, запрещало нищенство (суфий должен добывать пропитание собственным трудом), употребление алкоголя, наркотиков и табака, проповедовало принцип всеобщего равенства и не признавало систему наследования в руководстве общиной. В Ч. наряду с тихим *зикром*, к-рый был обязателен для каждого члена, широко практиковали личный громкий зикр и радения. Отличит. знаком члена Ч. была высокая войлочная шапка-колпак.

**ЧТЕЦ КОРАНА** — см. *Кари*.



**ШААБАН** (в Индии и Пакистане — шаб-и барат) — восьмой месяц мусульм. лунного календаря, один из четырех доисламских свящ. месяцев, на к-рый приходилось летнее солнцестояние, считавшееся у арабов началом нового года. У многих народов в это время принято было помянуть усопших. Искупит. ритуалы, в частн. пост, практиковавшиеся в доислам. Аравии в этот месяц, заимствовал и ислам. 15 Ш., особо почитавшееся и в доислам. Аравии, стало одним из наиб. популярных народных праздников — лейлат аль-бараа («ночь создания»), к-рый сохранил черты древнего новогоднего торжества. По народным верованиям, в ночь с 14 на 15 Ш. происходит сотрясение дерева жизни, на листьях к-рого записаны имена живущих. Считается, что люди, листья с именами к-рых упадут, умрут в течение года. В эту ночь Аллах якобы опускается на «нижайшее небо», чтобы в ответ на молитву простить грехи верующих. В лейлат аль-бараа возносятся особые молитвы за умерших и во искупление грехов. В Индии и Пакистане раздают еду нищим, лакомятся сладостями, устраивают иллюминацию.

**ШАЗИЛИЯ** — самое крупное североафрикан. суфийское братство, основанное проповедником Абу-ль-Хасаном аш-Шазили (ум. в 1258). Учение Ш. основывалось на принципах «умеренного» *суфизма*. Члены Ш. не были обязаны оставлять свои семьи и мирские занятия ради полного предания себя суфийской практике. Им предписывалось быть благочестивыми, строго соблюдать установления *шариата*, стоически переносить невзгоды и лишения, презирать мирские соблазны, не сотрудничать со светскими властями. При обучении *мюридов* акцент делался на их внутреннем самосовершенствовании, глубоком постижении смысла веры и шазилит. обрядов. Широкое распространение идей Ш. в Египте связано с именем александрийского суфия Ибн Аталлаха аль-Искандари (ум. в 1309), перу к-рого принадлежат нормативные трактаты братства, а также сборники молитв и славословий (ахзáb). Последние скандировались во время коллект. радений в завиях Ш., иногда в музыкальном сопровождении. В Магрибе наиболее известным проповедником и популяризатором идей братства стал Ибн Аббад ар-Рунди (ум. в 1390).

Миссионер. деятельность Ш. охватила также зап. побережье Африки и ее внутр. районы. От Ш. отпочковались дочерние братства: арусия, заррукья, джазулия, хабибия, деркавия, исавия и др. В обрядах и практике этих ответвлений Ш. чувствуется влияние верований коренного населения Африки: анимистич. культов, культа предков и духов, магии и т. п. В 15—19 вв. Ш. и дочерние братства играли заметную роль в политич. и экономич. жизни тех областей, где находились их завии и рибаты. В наст. вр. позиции Ш. сильно подорваны. Тем не менее братство сохраняет свое влияние, особенно в сельской местности и среди кочевников.

**ШАЙТАН** — в мусульм. мифологии одно из имен дьявола (см. *Иблис*), а также одна из категорий *джиннов*. Слово «Ш.» родственно библейскому термину «сатана». По представлениям мусульман, каждого человека сопровождают ангел и Ш., побуждающие его соответственно к добрым и нечестивым поступкам. Ш. могут появляться в человеческом обличье, иногда имеют имена. Было распространено поверье, что поэты и прорицатели повторяют слова, внушаемые им Ш. (см. также *Ангелы и демоны*).

**ШАМИЛЬ** (1797—1871) — руководитель освободит. борьбы горцев Сев. Кавказа против царских колонизаторов и местных феодалов, развернувшейся под лозунгом *газавата*. После смерти своего учителя Гази-Мухаммеда и его

наследника Гамзат-бека, к-рые были первыми *имаматами* и проповедниками *газавата*, Ш. стал третьим имамом Дагестана и Чечни (1834). Ш. был образованным человеком, знал богословие и светские науки, обладал незаурядным военным талантом, умением вдохновить людей на самопожертвование. Война под его руководством длилась 25 лет (с 1834). В 40-х гг. Ш. одержал ряд крупных побед над царскими войсками и стал главой военно-теократич. гос-ва — *имамата* в Дагестане (1848), массовой базой к-рого явились последователи *юридизма*. Огромное превосходство царских войск, внутренние противоречия в имамате, измена наибова (глав чеченских и дагестанских обществ), стремление уставшего от войны народа к мирному труду привели к спаду движения. После ряда поражений Ш. укрылся в ауле Гуниб с небольшим отрядом и, когда аул 26 августа 1859 захватили, сдался. Вместе с семьей он был сослан в Калугу, где жил до 1870, отпущен на жительство в Мекку, но, не доехав до нее, умер в Медине в 1871.

**ШАРИАТ** (от араб. шариа: правильный путь к цели) — комплекс юридич. норм, принципов и правил поведения, соблюдение к-рых означает ведение праведной, угодной Аллаху жизни, приводящей мусульманина в рай. Ш. считается «божественным законом», доводимым до людей через Коран, *хади-сы* и сочинения религ. авторитетов. Реально Ш. воплощается в трудах по *фикху* и в практике

мусульм. (шариатских) судов. Особое внимание уделяется разл. степеням разрешенности и запретности тех или иных поступков. Осн. проблемы Ш. разрабатываются фикхом, к-рый служит основой для оценки поступков людей, разделения их на хорошие и плохие. По причине тесной связи Ш. с фикхом оба термина употребляются часто как идентичные. Ш. регулирует внешние формы отношения людей к Аллаху (правила культа — ибадат), людей друг к другу (муамалат) и определяет наказания за их нарушение (укубат). Ш. как пути, делающему человека угодным Аллаху через внешнее поведение, противопоставляется *тарика* — путь, приближающий к Аллаху через мистич. созерцание и экстаз. С т. зр. обыденных представлений простых мусульман в Ш. имеются ответы на любые вопросы, предусмотрены правила поведения на все случаи жизни. Массовым сознанием Ш. воспринимается как ислам. образ жизни в целом, всеобъемлющий комплекс правил поведения, состоящий из самых разнообразных норм — религиозных, нравственных, юридических, бытовых, а также обычаев. Поэтому, называя Ш. «религиозным законом», имеют в виду не юридическое, а общественное значение. Именно такую смысловую нагрузку несет и выражение «законы Ш.», широко используемое в районах традиционного распространения ислама в СССР. У ислам. идеологов, однако, наибольшим признанием пользуется взгляд, согласно к-рому Ш., воплощенный

в положениях Корана и сунны, не дает однозначных рекомендаций, как вести себя в каждой жизненной ситуации. Считается, что в Коране и сунне конкретизированы только культовые нормы, устанавливающие детальный порядок исполнения религ. обязанностей. Что же касается правил поведения мусульман в отношении друг друга, то здесь Ш. закрепляет гл. обр. самые общие ориентиры и принципы, рациональное осмысление к-рых и позволяет найти решение по любому конкретному случаю. На этой основе *факихи* с помощью *иджтихада* формулируют конкретные нормы, соответствующие потребностям мусульман в каждый данный момент и в то же время укладывающиеся в рамки общих неизменных целей Ш. Разл. *мазхабы* и даже отдельные факихи, по-своему толкуя общие предписания Ш., порой приходят к разным решениям и формулируют несовпадающие правила поведения, заменяя их в случае необходимости новыми, в т. ч. и с учетом местных обычаев.

**ШАРИАТМАДАРЙ** Сейид Мохаммед Казем (1905—1986) — аятолла, носивший титул аяталлаха аль-узма (величайшее знамение Аллаха). Учился в медресе в Тегеране, слушал лекции в *Неджефе*, получил право *иджтихада*. Сторонник умеренного курса и невмешательства духовенства в политику. В 60—70-х гг. — глава кумской шиит. общины. Ш. поддерживала бурж.-либерал. интеллигенция. После приезда *Хомейни* в Иран подчинялся его предписаниям, но



их позиция по ряду вопросов не совпадала. В 1982 Хомейни лишил Ш. звания аятоллы под предлогом его «некомпетентности».

**ШАРІФ, шеріф** (араб.— благородный) — почетное прозвище потомков пророка Мухаммеда по линии его внука *Хасана*. Как правило, этот термин употребляется в более широком значении, т. е. без конкретизации линии родства. Распространено употребление множеств. числа данного термина — ашраф. Ашраф составляли один из слоев ср.-век. мусульм. аристократии, пользовавшийся опред. привилегиями (напр., налоговыми). В совр. мусульм. мире ашраф принадлежат к разл. социальным слоям и классам. Среди верующих они пользуются большим авторитетом, как и *сейиды*. Термин «ашраф» употребляется также в значениях — знать, аристократия.

**ШАФИЙТЫ** — последователи одного из суннит. религ.-правовых школ — *мазхабов*, названного по имени Мухаммеда ибн Идриса аш-Шафи (ум. в 820), к-рый считается основателем теории и методологии *фикха*, давшим точное определение его «корней». Его книга «Китаб аль-умм» является ведущим источником выводов данного толка по конкретным вопросам. Среди факихов-шафитов выделяются ал-Маварди (ум. в 1058), автор трактата «аль-Ахкам ас-султанийя», посвященного принципам организации и деятельности мусульм. гос-ва — халифата, а также *Газали*, труд к-рого «аль-

Мустасфа мин илм аль-усул» считается одним из самых авторитетных по теории фикха. В своем отношении к осн. источникам фикха шафит. мазхаб стоит как бы между концепциями *ханафитов* и *маликитов*. Для него характерны, с одной стороны, строгое применение *иджтихада*, отождествляемого с *киясом*, а с другой — понимание *иджмы* как единодушного мнения мусульм. общины. Ш. преобладают среди мусульман Египта, Бахрейна, стран Вост. Африки, а также Малайзии и Брунея. В наст. вр. положения шафит. мазхаба оказывают серьезное влияние на законодательство ряда стран (напр., Сомали и Ислам. Республики Коморские Острова), закрепляя отдельные принципы и нормы фикха в регулировании прежде всего брачно-семейных и наследственных отношений.

**ШАХАДА** (от араб. шахида — свидетельствовать) — формула, содержащая изложение двух осн. догматов ислама: «Свидетельствую, что нет никакого божества, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммед — посланник Аллаха» (см. *Ла илаха илля-ллах*). Ее трехкратное произнесение перед официальным лицом составляло в ср. века ритуал принятия ислама. Широко используется в молитвах.

**ШАХІДЫ** — см. *Кульť святых в исламе*.

**ШАХИ-ЗИНДА** (перс., букв. — живой царь) — ансамбль культо-

во-мемориальных построек в Самарканде, относящихся в основном к 14—15 вв. Самые ранние мавзолеи комплекса датируются кон. 11 в. Название комплекса связано с мнимым захоронением Кусамы ибн Аббаса — родственника пророка Мухаммеда, пришедшего сюда в 7 в. с араб. завоевателями. Согласно легенде, Кусам ибн Аббас подвергся нападению неверных во время совершения молитвы и «скрылся» в *михрабе* (по др. версии — спустился через глубокий колодец в подземный сад, где и продолжает жить по сей день). Уже в средневековье его мазар считался святым, вокруг него совершали обряд ритуального поклонения — *зияра*. Наиболее значит. сооружения Ш.-з. были построены в правление *Тимура* и Тимуридов. Большую художеств. и историч. ценность представляют мавзолеи Шади-Мульк и Хаджа-Ахмада (14 в.), комплекс Туман-Ака (мавзолей, мечеть и павильон нач. 15 в.), мавзолей Казызаде Руми (15 в.) и др. Мемориальные и культовые сооружения возводились здесь и достраивались вплоть до нач. 20 в. В наст. вр. комплекс Ш.-з. является крупнейшим объектом туризма, археологич. и художеств. изучения.

**ШАХИМАРДАН**, **Шах-и мардан** — урочище в 50 км от г. Фергана, одно из наиболее известных в прошлом святых мест Ср. Азии. Находившийся здесь мазар считался местом захоронения халифа *Али* (хотя известно, что *Али* никогда не бывал в этих местах и похоронен в Ираке), привлекая много-

числ. паломников. В 20-е гг. в этом районе активно действовали басмаческие банды; в 1929 здесь был зверски убит *Хамза* Хакимзаде Ниязи (в память о нем кишлак переименован в 1939 в Хамзаабад). Учитывая благоприятные климатич. условия, живописность окрестностей, здесь создан горноклиматич. курорт.

**ШАХРАСТАНИ** (аш-Шахрастани Мухаммед ибн Абд аль-Керим; 1086—1153) — шафиитский *факих* и богослов, историк религий и религ.-философ. учений, философ. Родом из Шахрастана (Иран). Современники, отдавая должное учености Ш., тем не менее обвиняли его в приверженности исмаилизму, в том, что в своих лекциях он никогда не ссылался на Коран и предания. Его осуждали за попытки философ. истолкования содержания Корана. Ш. написал более десяти трактатов, из них сохранились изложение ашарит. богослов. системы, фрагменты комментария к Корану, носящего исмаилит. характер, полемика с *Ибн Синой*, а также «Китаб аль-милаль ва-н-нихаль» («Книга о религиях и сектах») — одно из самых известных и авторитет. мусульм. сочинений по истории религии. В первой части своего труда автор изложил историю ислама, а во вт. — верования и религ.-философ. учения народов Средиземноморья и Востока.

**ШАХСЕЙ-ВАХСЕЙ** — см. *Ашура*.

**ШЕЙХ** (от араб. шаха — становиться старым, стареть) — почет-

ное наименование видных суннит. и шиит. богословов, знатоков и преподавателей религ. дисциплин, людей, известных своим благочестием. В суфизме Ш.—наставник (см. *Мурид*), под руководством к-рого проходили подготовку начинающие суфии, а с 12 в.—также глава суфийского братства — *тарика*.

**ШЕЙХ-УЛЬ-ИСЛАМ** (араб.—старейшина ислама) — с 10 в. почетный титул *факихов* и *суфиев*, а с 13 в. при мамлюках в Египте и Сирии — наиб. авторитетных *муфтиев*. Титул Ш.-у.-и. носили муфтии Константинополя. В 16 в. при Османах Ш.-у.-и. становится не только высшим религ. авторитетом и главой *улемов*, но и важной госуд. и политич. фигурой. Он освящал решения султана, санкционировал назначения на высшие судебные должности, принимал присягу у преемника султана. Однако по мере секуляризации системы управления Османской империи влияние Ш.-у.-и. стало падать. С образованием Турецкой республики в нач. 20-х гг. 20 в. эта должность была упразднена. В Ср. Азии, Крыму, Поволжье и на Кавказе этот титул применялся к шиитским и суннитским муфтиям вплоть до 20 в. Титул Ш.-у.-и. носит нынешний глава мусульман-шиитов Закавказья.

**ШЕРИПОВ** Асланбек Джемалдинович (1897—1919) — один из руководителей борьбы за Сов. власть на Сев. Кавказе, вождь чеченской бедноты, народный комиссар

Терской Сов. республики, командующий Чеченской Красной Армией. Погиб в бою с белогвардейцами осенью 1919. Написал несколько статей и воззваний по вопросам революции и клас. борьбы на Сев. Кавказе. Яркий образец его публицистики — воззвание «Ко всем честным чеченцам» (1918), в к-ром он разоблачает шейхов и мулл, предающих народ и смыкающихся с врагами народной власти, находящихся в исламе оправдание любому своему предательству. Большую роль в объединении горцев с пролетариатом других национальностей сыграло его письмо к денкинскому правителю Чечни Э. Алиеву и председателю контрреволюционного Атагинского совета И. Чуликову, опубликованное в газете «Горская беднота» (1920) уже после смерти Ш., погибшего в бою с белогвардейцами. В этом письме Ш. показывает, как враги народа используют против него шариат, Коран и «священные для народа лозунги».

**ШИИТЫ** (от араб. шиа — приверженцы, группировка, партия) — последователи второго по числу приверженцев (после суннитов) направления в исламе, к-рые признают единственно законными преемниками пророка Мухаммеда только *Али* и его потомков. Вскоре после смерти Мухаммеда часть его сподвижников (среди них Салман аль-Фариси) выступила за сохранение верховной власти в «семье пророка», считая незаконной присягу *Абу Бекру*. В нач. вт. пол. 7 в. в борьбе за власть образовалась религ.-поли-

тич. группировка (аш-шиа) сторонников передачи верховной власти Али как ближайшему родственнику и духовному преемнику пророка Мухаммеда. Эта группировка явилась ядром шиит. движения, разделившего позднее мусульм. общину на суннитов и шиитов. После убийства Али в 661 его сторонники повели борьбу за возвращение верховной власти в «семью пророка», имея в виду исключительно род Али. Большинство Ш. обосновывало эти требования родством Али с пророком и его личными качествами и заслугами перед исламом. Часть Ш. (в частн., сабиты) проповедовала, что Мухаммед назначил Али своим духовным преемником и что сам Али наделен божеств. благодатью. Военно-политич. поражения Ш. (гибель *Хусейна*, разгром восстания аль-Мухтара и т. д.) направили их энергию в область религ. идей. Среди Ш. получили широкое распространение представления об *имамах* как носителях божеств. субстанции. Этому способствовало обращение в ислам народов Ирака и Ирана, где издавна ботовали идеи богоявления в человеке. Ссылаясь на многочисл. предания и аллегорически толкуя отдельные выражения Корана, Ш. отстаивали исключительное право потомков Али на верховную власть и передачу ее от отца к сыну. Призывы Ш. к возвращению власти «семье пророка» находили поддержку вследствие широкого недовольства правлением *Омейядов*. Объясняя все беды «незаконностью» правления Омейядов, «узурпировавших» власть, Ш. проповедовали,

что только возвращение власти ее законным обладателям *Алидам* приведет к установлению справедливости на земле. Шиит. пропаганда способствовала падению омейядской династии, но плодами этой победы воспользовались *Аббасиды*, др. родственная ветвь пророка. Это привело к размежеванию Алидов с Аббасидами и сузило социальную базу шиит. движения. К тому же среди Ш. начались расколы, связанные с признанием прав на имамат за тем или иным потомком Али. Уже в сер. 8 в. шиит. движение распалось на два осн. течения — «крайнее» и «умеренное». К первому относят собственно «крайних» (гулат) и *исмаилитов*, ко второму — *зейдитов* и *имамитов*. В свою очередь, эти течения разделились на многочисл. ответвления. Несмотря на разной степени догматические расхождения, к-рые со временем возникли между ними, всех их объединяет приверженность роду Али. На протяжении всей истории ислама Ш. вели вооруженную борьбу за возвращение власти его потомкам. Наибольший успех выпал на долю зейдитов и исмаилитов, к-рым удавалось в разное время и в разных частях Халифата создавать свои гос-ва — имаматы. В наст. вр. последователи разл. шиит. общин существуют практически во всех мусульм. странах. Шиит. вероучения придерживаются подавляющее большинство населения Ирана, более половины населения Ирака, значит. часть населения Ливана, ЙАР, НДРЙ, Бахрейна.

**ШИРК** (араб.) — признание кем-либо других божеств, кроме Аллаха, многобожие. Коран, настойчиво проповедующий единственность Аллаха, решит. осуждает поклонение др. божествам, идолам, людям. К многобожникам Коран относит последователей др. религий, философов, «сбившихся с пути» и «уклоняющихся от истины». Обвинение в Ш.— широко использовавшийся прием религ.-политич. полемики. Сунниты обвиняли в Ш. шиитов, к-рые обожествляли своих *имамов*, а *мутазили-*

*ты* — *ханбалитов*, признававших божеств. атрибуты, и т. д. Споры о Ш. затрагивали также нормы поведения, морали. Ханбалитские богословы, претендовавшие на роль хранителей правоверия, разработали наиб. строгую теорию Ш., определив пять видов многобожия. В новое время эту теорию приняли *ваххабиты*. Суфии рассматривали Ш. как препятствие на пути «предания себя богу». Совр. мусульм. идеологи продолжают использовать понятие Ш.





**ЯЗЫЧЕСТВО** — см. *Джахилия*.

**ЯСАВИ** (Ахмад Ибрахим Ясави; ок. 1105—1166) — среднеазиатский суфийский поэт, основатель тюрк. ветви среднеазиатской школы суфизма и, согласно традиции, братства *ясави́я*. В г. Ясы (ныне г. Туркестан), где он жил, Я. стал учеником проповедника шейха Арслана Баба. После его смерти отправился в Бухару, где вошел в кружок мистика месопотам. школы Юсуфа аль-Хамадани (ум. в 1140). В 1160 Я. возглавил этот кружок, но вскоре уехал в Ясы, где умер и был похоронен. Культ Я. был широко распространен среди оседлого и кочевого населения Ср. Азии, массы верующих посещали величеств. комплекс (мавзолей, обитель и мечеть), возведенный над его могилой Тимуром в 1398—1401. Отсюда прозвание Я.—хазра́т-и Туркестáн («владыка Туркестана»). В своем учении Я. соединил (в мистич. преломлении) мировоззрение ислама с тюрк. шаманистскими и народными традициями. По своему содержанию оно ближе к ритуал. практике, чем к сугубо суфийскому пути познания. Считается, что Я. ввел

при отправлении *зикра* особое произношение на вдохе-выдохе звуков «ха»-«хи», получившее название «скрежещущая пила» («зикр-пила»). В стихах Я. в простой народной манере излагал положения ислама и своего учения. Дошедший до нас приписываемый ему сборник мистич. духовных стихов «Дивáн-и хикмáт» («Собрание мудрых изречений») вряд ли вышел непосредственно из-под его пера, но нет сомнений, что в этих стихах до нас дошел подлинный дух и стиль самого Я.

**ЯСАВИЯ** — братство бродячих проповедников-суфиев, организационно оформившееся в Ср. Азии к нач. 13 в. Считается, что основателем братства был Ахмад аль-Ясави. Бродячие шейхи-проповедники (баба́) Я. активно действовали гл. обр. в тюркоязычной среде кочевников Вост. Туркестана, Казахстана, Малой и Ср. Азии до 17 в. и сыграли значит. роль во внедрении ислама в этих регионах. Взгляды Я. представляли собой соединение положений нормативного ислама с шаманистскими верованиями и тюрк. народными традициями. Это нашло отра-

жение в ритуале и практике Я. (тип одежды, участие женщин в радениях, особые способы жертвоприношений скота, использование родного языка при отправлении *зикра*). Я. не создавало спец. обителей (*теккё*), за исключением тех, что возникали при усыпальницах шейхов-святых (наиболее почитаемая — комплекс над могилой Ахмада аль-Ясави в г. Туркестане). В Я. особое значение

придавалось аскетич. уединению для медитаций. Взгляды Я. не утвердились в качестве самостоят. учения, хотя и внесли сильную народную струю в учение турецких братств *бекташья* и *халватья*. Я. не дало ветвей и со временем было поглощено др. братствами.

**ЯСРИБ** — см. *Медина*.

## СПИСОК ОСНОВНЫХ СОКРАЩЕНИЙ, ПРИНЯТЫХ В СЛОВАРЕ

в т. ч.— в том числе  
в частн.— в частности  
вт. пол.— вторая половина  
газ.— газета  
гл. обр.— главным образом  
гос-во — государство  
др.— другой  
жур.— журнал  
изд-во — издательство  
ин-т — институт  
ислам.— исламский  
к.-л.— какой-либо  
кол-во — количество  
кон.— конец  
к-рый — который  
лит-ра — литература  
мн.— многие  
мусульм.— мусульманский  
наст. вр.— настоящее время  
нач.— начало  
нек-рый — некоторый  
об-во — общество

ок.— около  
орг-ция — организация  
осн.— основной  
отд.— отдельный  
пол.— половина  
пр-во — правительство  
пр.— прочие  
религ.— религиозный  
сб.— сборник  
след.— следовательно  
сл.— следующие  
совр.— современный  
ср.-век.— средневековый  
суннит.— суннитский  
т. н.— так называемый  
т. обр.— таким образом  
т. зр.— точка зрения  
ун-т — университет  
фак-т — факультет  
христ.— христианский  
церк.— церковный  
шиит.— шиитский

**Ислам:** Словарь атеиста / Авксентьев А. В.,  
**И87** Акимушкин О. Ф., Акиниязов Г. Б. и др.; Под общ.  
ред. Пиотровского М. Б., Прозорова С. М.— М.:  
Политиздат, 1988.— 254 с.  
ISBN 5—250—00125—4

В словаре освещается широкий круг тем, связанных с историей и современным состоянием ислама. В нем нашли отражение основные понятия, направления, течения этой мировой религии, ее нравственные, социально-политические и правовые концепции и идеи; даны характеристики исламских политических партий и течений в странах традиционного распространения ислама и международных мусульманских организаций; показано развитие идей свободомыслия и атеизма, направленных на преодоление влияния ислама.

Рассчитан на широкий круг пропагандистов и всех, кто интересуется проблемами атеизма и религии.

## ИСЛАМ Словарь атеиста

Заведующий редакцией *О. А. Белов*

Редакторы: *Ю. В. Степанов, Т. И. Трифонова*

Младшие редакторы: *М. В. Архипенко, Е. Н. Румянцева, С. О. Овчинников*

Художник *А. И. Синегубов*

Художественный редактор *А. А. Пчелкин*

Технический редактор *И. А. Золотарева*

ИБ № 7280

Сдано в набор 04.03.88. Подписано в печать 25.08.88. Формат 70×108<sup>1</sup>/<sub>32</sub>. Бумага офсетная. Гарнитура «Литературная». Печать офсетная. Усл. печ. л. 11,20. Усл. кр.-отт. 11,73. Уч.-изд. л. 16,16. Тираж 200 тыс. экз. Заказ № 3623. Цена 90 коп.

Политиздат. 125811, ГСП, Москва, А-47, Миусская пл., 7.

Ордена Ленина типография «Красный пролетарий». 103473,  
Москва, И-473, Краснопролетарская, 16.



РСТУФХЦЧШЩЭЮЯ

90 коп.

# А Я Ислам

Словарь  
атеиста

Серия тематических словарей, объединенных общим названием «Словарь атеиста», знакомит читателей с основными современными религиозными направлениями, с их священными книгами, праздниками и обрядами. В ней раскрываются также вопросы, связанные с историей религии, свободомыслия, атеизма, с критикой религии выдающимися учеными, мыслителями, деятелями культуры.

Политиздат

Славяно

слова

и азъ

и азъ

и азъ

и азъ

и азъ